

RL L^{re} Permittaru famul^m duleⁿ Alonij Legy prope Kanaria.

Pars Secunda
THEOLOGIAE
SPIRITUALIS
FUNDAMENTALIS;

SEU
SCIENTIÆ SALUTIS,
Benè Beatèque vivendi in Tempore,
ac Æternitate.

DE MEDIIS, SEU ACTIBUS STATUS
VITÆ CHRISTIANÆ SUPERNATURALIS, SEU
SPIRITUALIS: AD FINEM SU-
PERNATURALEM.
TUM DE EORUNDEM
ACTUUM OPPOSITIS.

NEC NON DE CAUSA OBJECTIVA; SEU
MATERIALI, ET FORMALI ACTUUM VITÆ
CHRISTIANÆ.

AUTHORE R. P. FELICE SIMPLICI ŁACKI,
S. Theologia Professore, & Priore Monasterii B. MARIE V. de Oliva,
S. O. Cisterciensis.

Typis MONASTERII OLIVENSIS Sacri Ordinis Cisterciensis,

Imprimebat JOANNES JACOBUS TEXTOR.
ANNO M. DC. LXXXVII.

C. VII. 24(6)

PARS SECUNDA THEOLOGIÆ SPIRITUALIS.

Rogredimur à parte prima ad secundam partem Theologiæ Spiritualis, illa à Causa omnium prima DEO T. O. Maximo, & quidem speciali titulo sub auspiciis æterni PATRIS suum cæpit initium: Hæc quoque idem omnium, in quod resolvatur ultimarid, respicit Principium: & potissimum secundæ Trinitatis Personæ, FILIO DEI & hominis, IESU CHRISTO Domino nostro, suum Totum, quidquid illa est, desert. Rectè quidem: Simile enim simili gaudet. Nam quoad rationem Summi Principii, cum hæc Pars secunda Theologiæ Spiritualis penè tota constet Actibus, & ad Actus spectantibus, an non ipsa benè reducitur in DEUM, ut Causam primam, seu ut Actum purum? *Omne enim Ens actu teste D. Thoma reducitur in primum Actum, scilicet DEUM, sicut in Causam, qui est per suam* 79. *art. 2.* *Essentiam Actus.* Unde DEUS est Causa omnis actionis. Quod verò concernit aliqualem similitudinem inter Filium DEI & Hominis, ac inter hanc partem secundam Theologiæ Spiritualis: Ille productus est à DEO Patre in æternitate, & ab homine ipsa Virgine Matre in tempore; hæc est productum quoddam à Causis Efficiente, Materiali, Formali, Finali: Ille est Mediator DEI & hominum, qui fecit utraq; unum; hæc est Medium, quo homo reconciliatur DEO, illique unitur, ut sit unus Spiritus cum eo: Ille est Causa Idealis & Exemplaris, secundum quam facta sunt omnia; hæc quoque proponit Causas Ideales & Exemplares, maxime verò ipsum Christum Dominum, secundum cuius Formam docet agere & pati omnia: Ille est per quem omnia facta sunt: hæc est per quam fit seu comparatur illa Beatitudo, in qua omnia bona fir-
sunt.

1.2. Quest.

Joan. cap. 1.

Quoniam verò hæc Pars Theologiæ duo includit: nempe Productum Actûs, & ejus Causam Materialem, & Formalem; seu Actum, & ejus Objectum: maximaque copia materiæ ut distinctè tractetur; & potissimum cum eandem Spiritualem Theologiam in tres & non plures diviserimus partes, utpotè quarum quælibet ob certam relationem referat similitudinem & proprietates alicujus trium Personarû Sanctissimæ TRIADIS, cujus etiam memoriam, honorem, & gloriam hoc Opus ultimatè intendit: Igitur, sicut Angelici Doctoris D. Thomæ doctrinam, ita ejusdem doctrinæ distinctionem veneramur, & hîc libenter sequimur: dividimusque hanc Secundam partem in primam (id est partem) Secundæ (id est partis), & in Secundam (nempe partem) Secundæ (scilicet partis.)

Denique post Causam Efficientem Mediorum seu Actuum Status Vitæ Christianæ supernaturalis, videtur debere agi consequenter de aliis Causis eorundem Actuum, ac tandem de ipsis Actibus: Verum quia Schema supra erectum, aptatumque ad exigentiam bonæ imaginationis per ordinem ad praxim (ut ipsa experientia docebit) requirit hac Secundâ Parte tractari cum primis Primâ Secundæ de Actû, deinde Secundâ Secundæ de Causa ejus objectiva: Itaque sit,



PRIMA

PRIMA SECUNDÆ PARTIS
T H E O L O G I Æ
S P I R I T V A L I S .

DE MEDIIS SEU ACTIBUS STA-
TUS VITÆ CHRISTIANÆ SU-
PERNATURALIS SEU SPIRI-
TUALIS: AD FINEM SVPER-
NATVRALEM.

TUM DE FORUNDEM
ACTVVM OPPOSITIS.

Hanc Partem primam secundæ duobus Tractatibus ab-
solvemus. *Primus* erit de Actibus Status Vitæ Christia-
næ, & suis Oppositis, in genere. *Secundus* de iisdem Actibus,
illorumque Oppositis, in specie.

TRACTATUS PRIMUS.

DE ACTIBUS STATUS VITÆ CHRISTIANÆ SUPERNATURALIS, ET DE EORUM OPPOSITIS, IN GENERE.

*In Summa
Theol. Spirit.*

Ejusmodi Actus Status Vitæ Christianæ sunt Actus Supernaturales, seu Spirituales, vel Salutares Virtutum, prout supra visum est in definitione Status Vitæ Christianæ. Opposita verò horum Actuum sunt falsæ Virtutes, & Peccata. De quibus antequam agamus.

Aggei cap. I.

1. Cor. 9.

1. Cor. 9.

Suppone Perutilem, tum eximiè necessariam esse cognitionem actuum Virtutis, præcipuè quomodo se habeant, iisque qualiter practicè utendum in ratione, mediū ad fines supernaturales ponendos & obtinendos. Quia, nisi per respectum ad eosdem, fines proportionentur dicta media, profectò deceptis pluribus in illa die ultimi Tribunalis Divini juxta Prophetam eis dicitur: *Ponite corda vestra super vias vestras vitæ antea actæ, & considerate quia seminastis multum operum bonorum, & intulistis parum nunc mercedis æternæ.* Imò non unus qui videbatur sibi vias vitæ cucurrisse, advertet quia in vanum cucurrit, quia aberraverit à Regia via Coeli in devia inferni. Est enim, ut Sapiens loquitur, *Via quæ videtur homini justa, novissima autem ejus deducunt ad mortem.* Quare si juxta monitum Apostoli sic volumus currere, ut comprehendamus *bravium* æternæ salutis, necesse est, pro ratione finium supernaturalium iis convenientia cognoscere, adaptare, adhibereque media. Jam, verò, quia finis supernaturalis hominis in via tum respectu ipsius operantis, tum respectu proximi est Puritas à peccatis & vitiis, tum immunitas à poena æterna, & temporali: Deinde Ornatu animi per gratiarum augmentum, tum Perfectio, Sanctitas, Beatitudo Viæ, & Patriæ. Respectu autem Coelitus & DEI, ab homine operante intendendus finis supernaturalis, est Gloria eorum. Igitur ad hos fines ponendos, & obtinendos vel vi meriti, vel vi impetrationis, vel aliquo alio titulo, medium proportionatum est Actus Virtutis, qualis jam describitur.

CAPUT

CAPUT I.

De Actibus supernaturalibus seu salutari-
bus Virtutum.

Agemus hic de natura, conditionibus, proprietatibus &c.
tum quæ concernunt Praxim Actuum salutarium virtutis.

SECTIO I.

De quidditate supernaturalis seu salutaris
Actus virtutis.

Ejusmodi Actus, est motus potentia, gratiâ DEI indebitâ elevata, ha-
bitu facilitatæ, humanus, moraliter bonus, arduus, ex aliquo motivo
bono, ad regulam & impletionem Divinæ voluntatis directo, fide Di-
vinâ proposito, prudenter intentus, & productus.

Dicitur: *Motus*: quia teste D. Thomâ quælibet operatio dicitur
Motus, secundum quod dicit Philosophus, quod sentire & intelligere sint mo-
tus quidam, prout motus dicitur actus perfecti.

I. 2. Quæst.
179. a. 1. ad. 3.
Lib. 3. de A-
nima cap. 21.
Tom. 2.

Dicitur in Definitione; Gratia DEI indebitâ elevata, seu su-
pernaturali: quia media debent esse fini proportionata. Ergo ad
supernaturalem finem debent dari media supernaturalia, seu actus
supernaturales, qui procedant à principiis naturæ indebitis, eam-
que supra se elevantibus. Hinc potissima ratio est, cur media
seu actus status vitæ Christianæ omnino exigimus supernatura-
les, seu salutare, seu ut juxta Concil: loquar qui fiant, prout oportet ad
salutem; seu ut Christiano modo fiant, millesque in hoc Opere
ingeminamus *ly supernaturale*: Quia alioquin non attingeret fi-
nem illum homo, ad quem supra suam naturam per decretum DEI
elevatus est, cui quid posset contingere infelicius? Hæc autem
supernaturalitas juxta Suarez in actu salutari seu meritorio debet
inveniri aliquo modo, vel quoad substantiam, vel alio modo, sive abso-
luto, sive respectivo, sive physico, sive morali. Igitur Primo, in Pec-
catore ad formam gratiæ supernaturalis, justificantis à peccatis,
& condonantis poenam æternam, tribuentisque jus ad gloriam,
prærequiri dispositionem supernaturalem, ut sit inter formam &
dispo-

Lib. 12. de
merito cap. 7.
Pec-
nam. 7.

dispositionem convenientia. *Secundò* injusto 1. Ad remissionem venialium culparum, necessaria est retractatio per pios motus, qui supernaturaliter excitentur auxilio gratiæ DEI. 2. Ad satisfactionem pro poena temporali, quæ remissâ culpâ manet, docet

*Lib. 2. de Me- Suarez requiri non tantum habitualem gratiam, sed etiam actuale auxili-
rito c. 7. n. 5. um gratiæ. Quod confirmat ex Conc. Trident: dicente: Neq̃ ve-
Sess. 14. c. 8. rō ita nostra est satisfactio hæc, quam pro peccatis exoluimus, ut non sit per*

Christum JESU M. Et paulo post: Omnis gloriatio nostra in Christo est, in quo vivimus, in quo meremur, in quo satisfacimus. Ubi Concilium supponit gratiam supernaturalem, quæ aliàs dicitur per Christum scilicet data nobis, quâ DEO in ejus dilecto Filio gratificamur. 3. Ad meritum de condigno augmenti gratiæ & gloriæ, oportere hominem esse in statu gratiæ habitualis concors Theo-

*Lib. 12. de Me- logorum sententia teste Suariorum docet. Idque insinuat Concil.
rito c. 14. n. 3. Trident. acturum de merito dum ita incipit: Hæc igitur ratione ju-*

Sess. 6. c. 16. stificatis hominibus proponenda sunt Apostoli verba: Abundate in omni opere bono &c. Ubi supponere aperte videtur solum hominem justificatum, capacem esse veri meriti simpliciter seu de condigno, de quo ibi loquitur: Et inferius dicit idem Conc. Cumq̃ ille ipse Christus JESUS tanquam caput in membra, & tanquam vitis in palmites, in ipsos justificados jugiter virtutem infuset, quæ virtus bona eorum opera semper antecedit, & comitatur, & subsequitur, & sine qua nullo pacto DEO grata, & meritoria esse possent, nihil ipsis justificatis amplius deesse credendum est, quominus plenè ipsis operibus, quæ in DEO sunt facta, vitam æternam, suo etiam tempore, si tamen in gratia decesserint, consequendam verè promeruisse censeantur. Ubi ad meritum condignum vitæ æternæ per unionem cum Christo tanquam Capite, ut palmitis cum vite, atque per opera in DEO facta supponitur Status gratiæ. Insuper ad meritum de condigno opus est præ-

*Lib. 12. de Me- ter habitualem, gratiâ DEI actuali. Ita Suarez. Et probat hoc
rito c. 7. Epist. ex Epist. Cælestini Papæ scribentis: Quotquot Spiritu DEI aguntur,
1. ad Epist. Gal- hi filij DEI sunt, ut nec nostrum deesse sentiamus arbitrium, & in bonis
liæ cap. 8. quibusq̃ voluntatis humanæ singulis motibus magis illius valere sentiamus
Lib. 12. de Me- auxilium. Idem secundum Suarez dicendum est & de merito de
rito cap. 33. n. congruo, quòd tam in peccatore, quàm in justificato, ad meren-*

8. & sequ. dum aliquod præmium supernaturale requiratur concursus au-
xilii

xilii gratiæ DEI. Rationem dat; quia talis actus licet sit in ho-
mine fideli, non tamen est ex fide, quod autem non est ex fide,
non potest esse supernaturaliter meritorium, tum quia fides est,
quæ omne meritum in nobis inchoat teste August. tum quia,
Paulus ait: *Sine fide impossibile est placere DEO.* Ubi supponitur „ *Epist. ad Hebr.*
fides supernaturalis proveniens ex lumine gratiæ actualis. Quo- *cap. 11.*
modo autem fides Divina supernaturalizet actus bonos infra *p. 2. 2.*
videbimus. *Tertiò.* Ad actum imperatorium alicujus doni su-
pernaturalis requiri aversionem à peccato juxta illud Psalm.:
Iniquitatem si aspexi in corde meo, non exaudiet Dominus. Tum actua- *Psalm. 65.*
lis gratiæ influxus requiritur, ut habet *Suarez* dicens: Oratio- „ *Lib. 12. de Me-*
nem merè humanam id est factam sine Spiritu fidei & gratiæ, „ *rito c. 33. n. 10.*
non esse imperatoriam donorum gratiæ. Supponitur autem,
fides talis, de qua mox diceretur. *Quartò.* Quoad finem gloriæ DEI
promovendæ requiritur quoque status gratiæ supernaturalis, ut
Promotori sit utilis. Nam dicitur: *Non est speciosa laus in ore pec-* *Eccle. c. 15.*
catoris. Et; *Multi dicent in illa die; Domine, Domine, nonne in nomine* *Matth. cap. 7.*
tuo prophetavimus, & in nomine tuo multas virtutes fecimus? & tunc
confitebor eis, quia nunquam novi vos, discedite à me, qui operamini ini-
quitatem.

Dicitur in descriptione; *Habitu facilitatè* scilicet acquisito:
quia cum naturalis potentia ob corruptionem naturæ maximè
ad actus laudabiles sit debilis, & quodammodo insufficiens, ut
eosdem, promptè & perfectè producat, requirit perfici habitu
acquisito virtutis, ad cujus actuale expeditum exercitium adju-
vetur. Simpliciter tamen ad supra specificatos fines supernatu-
rales saltem aliquos ponendos, vel obtinendos, non est ejusmodi
habitus necessarius, ut patet; nisi ex consequenti, quod scilicet
dicti fines ordinariè haberi nequeunt in suis altioribus gradi-
bus, nisi per frequentatos actus, vel pauciores sed intensos.

Dicitur, *Humanus*: id est motus seu actio talis, quæ procedat ab
agente intellectivo ex prælucentia rationis, ac voluntate delibera-
ta. Ratio est; quia ad actum virtutis moralitèr bonum, & m. riori-
um, vel alicujus effectus laudabilis causativum, non sufficit, quod
sit Actio hominis (ut vocant Theologi) ut est actio qualitercun-
que procedens ab homine v. g. pugnare &c. quales actiones sunt

communēs etiam amentibus, & efferatis belluis: Sed insuper 1. necessarium est, ut sit Advertentia, seu præluceat Ratio dictans aliquid esse honestum, vel inhonestum, ad operandum: quia absque tali prælucentia nequit moveri voluntas ad actum, cum nihil volitum quin præcognitum. 2. requiritur ut idem actus sit

1. 2. qst. 6. a. 1. *Voluntarius*, id est prout explicat D. Thomas: *quod procedat à principio intrinseco*, (id est potentia volitiva) *cum cognitione finis*, id est cum cognitione connexionis & proportionis inter media & finem, quod non possunt præstare irrationabiliter operantes. Hinc Psalmista inquit: *Voluntarie sacrificabo tibi*. 3. opus est, ut actus humanus sit *Liber*, quod scilicet positus ad agendum omnibus requisitis, possit voluntas agere, vel non agere, vel oppositum agere. Et ratio est: quia cum Christianus ad hoc semper eniti debeat, ut sui actus evadant meritorii supernaturalis præmii, meritum verò cum respectum dicat ad præmium, præmium autem ideo à Remuneratore præsentatur, ut alliciat ad merendum; sequitur ejusmodi actus debere esse liberos: siquidem actus necessarii non indigent tali allicientiā ad sui exercitium: quia à potentia necessaria jam determinati sunt, ut non possint non fieri. Hinc actus potentia intellectiva, tum appetitus sensitivi, aliarumque potentiarum executivarum minimè etunt meritorii, nisi sint liberi per denominationem extrinsecam à libertate voluntatis imperantis eosdem actus.

Psal. 53.

Lib. 12. cap. 3.
num. 13.

„Advertit hic *Suarez*, ad meritum non esse necessariam de-
„liberationem omni ex parte perfectam, sed sufficere, & necessa-
„riam esse eam libertatem, quæ saltem includat actualem adver-
„tentiam, qua ad moralem potestatem agendi, & non agendi,
„sufficiat: quia ex parte voluntatis non requiritur summa appli-
„catio vel conatus; ergo neque ex parte intellectus necessaria
„est consultatio & advertentia omnino perfecta.

Dicitur; *Moraliter bonus*: quia actus malus est à DEO prohibitus, & meritis poenæ, indifferens quoque actus ob carentiam bonitatis, & malitiæ, dignus est nec poenā, nec præmio. Solus ergo actus bonus moraliter, est decens Christianum sub Capite Christo omnia honestissime operante: Tum ut cedat ipsi in meritum; Nam omne meritum (ut *Suarez* habet) apud aliquem,

Lib. 12. de Me-
rito c. 4. n. 2.

quem, debet esse opus redundans aliquo modo in obsequium „
ejus, vel saltem in obedientiam & complementum voluntatis „
ejus: ergo & nostra opera debent hanc habitudinem ad DEUM „
habere, ut apud ipsum meritoria sint. Non possunt autem il- „
lam habere nisi sint honesta seu moraliter bona; quia nostra o- „
pera non possunt aliquam utilitatem vel commodum DEO af- „
ferre sicut inter homines contingit, sed solum possunt in glo- „
riam & honorem ejus redundare, vel voluntatem ejus imple- „
re, quod nisi per bona opera fieri non potest.

Adverte hic Primò. Non tantum opus præceptum & opus *Vide Suarez*
consilii, sed etiam universim opus bonum, licet non sit præcepti *ibidem c. 5. n. 5.*
aut consilii, quale v. g. est opus, Matrimonium, quod de se bo-
num est; dum ejusmodi opera benè moraliter fiunt, meritoria
esse. Quia scriptura universaliter dicit: *Unusquisque quodcumque fece-* *Ephesi. 6.*
rit bonum, hoc recipiet à Domino.

Adverte Secundo. Actum quoque indifferentem posse esse
moraliter bonum etsi non ab intrinseca sui bonitate, tamen ab
extrinseca honestari illum, v. g. ex intentione alicujus finis boni
& supernaturalis.

Dicitur: *Arduus*: Quia ut *Hunoldus* hoc loco & (a) *Hesparza* (a) *De affi-*
docent, ad Actum meritorium requiri, quatenus in eo reperiatur *bus, hum.*
arduus contemptus alicujus boni temporalis Quia cum actus vitæ *quest. 21.*
Christianæ meritorie debeant tales esse, qui sint meritorij gratiæ &
gloriæ, hæc autem non nisi Regno Cœlorum (b) vim facientibus, (b) *Matth. 11.*
ad illud per (c) arctam viam & angustam portam intrantibus, le- (c) *Matth. 7.*
gitimè (d) certantibus (quæ omnia insinuant laboriosam & ardu- (d) *2. Tim. 2.*
am abdicationem boni temporalis) in Scripturis promittatur: se-
quitur requiri præfatum arduum contemptum alicujus boni tem-
poralis ad actus meritorios.

Dicitur; *Ex aliquo motivo bono*, vel extrinseco motivo for-
mali perfectionum Divinarum per respectum ad Theologicas vir-
tutes, vel intrinseco motivo honestatis in ordine ad virtutes Car-
dinales, vel ex motivo alicujus Circumstantiæ, aut Finis superna- *p. 2. 2. c. p. 3.*
turalis; de quibus motivis *vide fusiùs infra.*

Dicitur; *Ad regulam, & impletionem Divinæ Voluntatis directo.*
Quia ut *D. Thomas* docet: quæcumque alia virtutum opera ex hoc *2. 2. q. 104.*
B 2 meritoria *art. 3.*

„meritoria sunt apud DEUM, quod fiunt, ut obedatur voluntati Divinæ. Nam si quis etiam Martyrium sustineret, vel omnia sua pauperibus erogaret, nisi hoc ordinaret ad impletionem Divinæ voluntatis, quod rectè ad obedientiam pertinet, meritoria esse non possent; sicut nec si fierent sine charitate, quæ sine obedientia esse non potest. Dicitur enim 1. Joan. 2. Quod qui dicit se nosse DEUM, & mandata ejus non custodit, mendax est, qui autem servat verba ejus, verè in hoc charitas DEI perfectæ est. Et hoc ideo est, quia amicitia facit idem vel le & nolle.

2. 2. p: Theol:
Spiritu:

Dicitur; *Fide Divinâ proposito*, nempe motivo bono actus salutaris, & ut ordinato ad regulam & impletionem Divinæ voluntatis: quippe tali modo per fidem scilicet Divinam motiivum actûs salutaris ordinabilis ad voluntatem DEI supernaturaliter proponitur, ex quo tanquam suo objecto & actus supernaturalizatur: *De quo infra fusiùs.* Dicitur; *Prudenter intentus, & productus.* Quia sicut actus salutaris ut sit moraliter bonus necessario requirit objectum motiivum moralitèr bonum; quippe actus ab objecto suam desumit speciem: Ita necessarium est, ut ad regulas Prudentiæ dirigatur & intendatur; ne videlicet excedat vel deficiat à virtutis Medio in aliquod extremum vitiosum.

SECTIO II.

De Conditionibus, & Proprietatibus Actûs supernaturalis, seu salutaris.

Ejusmodi conditiones & proprietates aliquæ explanatæ supra, ubi de habitu virtutis, tum præcedenti Sectione, in qua tam per essentialia prædicata, quàm per suas proprietates actum salutarem descripsimus; nunc reliquas adjicimus, & maximè ad Praxim profuturas, nimirum de majori vel minori perfectione, & merito actus salutaris. Quæ in materia R. P. Caspar Druzbecki Soc: JESU Polonus, vir eximie Virtutis, opinione Sanctus, admiranda edidit Opuscula, unum sub titulo; *Provisiones senectutis*, aliud inscriptum; *Negotiatio Spiritualis*; è quibus selectiora ad propositum nostrum liberalissimè derivavimus, idè; ejusdem

eiusdem Divini Viri proprio stylo, nè eo immutato, simul subtraheremus gustum & Spiritum in verbis sapientissimi oris latentem. Neque causeris protractiorem hic tractationem de adinveniendis modis & indultriis conquirendæ facilius & uberius perfectionis & meriti actuum salutarium, cum circa hoc quoque punctum cardo hujus totius Operis Theologiæ Spiritualis potissimum versetur. Tum quæ alias erant dicenda, & Spirituali Theologo necessariò discenda, opportunè hic ab eodem Authore proponuntur. Verùm ne putes hæc tibi proposita esse ad solam speculationem quin potiùs ad Praxim, audi mellifluum

Doctorem: *En lucrum præsto est, parate talentum. Quid enim facit in S. Bernardus sudario, quod quandoq; cum usura exigendum est? Dum tempus habemus, Epist. 313. ad cur operari negligimus? Sanè etsi vestro ex officio semper in promptu sit Haimeric: S. pietatis incumbere lucris: sed maxime impræsentiarum maximus Sanctæ R. sedis Cur-Avaritiæ patet questus: tantum vos non pigeat ipsam, quam ad hoc ipsum cellar: quod accepistis Dominicam in medium proferre pecuniam.*

§ I.

ITaque perfectio & meritum Actus salutaris in summum auge-
tur, si Actiones & Passiones tuas intendas facere & tolerare

Toto Teipso: v. g. dicendo: *DEUS meus toto me amote, facio, patior.* Quæ formula seu praxis actus primò significat (docente Patre Druzicki) totum Hominem personalitèr sumptum (v. g. *In Negotiatione*) amare, agere. 2. Significat, me totum, secundum omnes *ne Spirituali* Partes mei substantiales, integralesque, ex quibus compositus *Industria 32.* sum, amare. 3. Significat, totum me, secundum omnes Potentias, viresque meas, amare. 4. Significat, totum me, secundum omnes Actiones, Passiones, Mutationesque præteritas, præsentis, futuras, possibiles mihi, amare. 5. Significat, totum me, secundum omnes, Actionum, Passionum mearum Intensiones, Extensionesque, ac Gradus earum numero, specie, genere, diversas, amare. 6. Significat totum me, secundum omnes Circumstantias, & Accidentia, Relationesque ad omnia Entia, amare & operari. 7. Significat, totum me, secundum omnes Atomes Entitatis, & Durationis permanentis, aut successivæ, amare. 8. Significat me totum, secundum omnem Potentiam obedientia-

lem, quâ DEI obedientiæ subsum, & DEUS de me, per me, per-
que omnem mei portionem, vel conditionem facere, quidquid
vult. potest, amare, agere, in DEUM ferri.

Hæc omnia latent in præinsertorum verborum sensu, latere certè
possunt in, & à cognitione intellectûs mei prodire, quando dico
Deo: *Toto me, amo Te, agere hoc volo; Toto me agam, patiar illud, &c.*
Quod sicut intellectûs intelligere, ita voluntas velle, intendere
totum omnino potest, intenditque hoc ipso, quod vult. Viderit
autem unusquisque prudens æstimator, quantum intersit inter
voluntatis actum dicentem DEO: *Amo te, toto me*, juxta hunc
sensum octuplicem comprehensum & intentum, & inter ejus-
dem voluntatis actum dicentem tantum simpliciter. *Domine, amo*
te. Vel etiam: *Domine, amo Te, toto me.* Id est, toto composito
meo, vel toto corde meo. Meâ quidem sententiâ, tantum in-
ter sese isti duo actus voluntatis differunt, quantum gutta à ma-
ri, quantum granum unicum, ab acervo maximo; tantum nimi-
rum, quantum unicus sensus ab illo tam multiplici, tamque dila-
tavi, nisi in ipso individuo Homine individue sumpto.) *Hæc*
ille.

§ II.

Pretium & valor actûs salutaris in sua perfectione et merito
ineffabile capit incrementum dum Actiones & Passiones
propriis intendis facere & tolerare **Toto Univerſo**, quod fieri
potest duplici modo: *Imò*, impersonando te omnibus creaturis præ-
teritis, præsentibus, & futuris, etiâ postibilibus, eorumque cunctis
actionibus, passionibus, & omnibus quibusvis ad ea spectantibus:
quatenus istis omnibus & singulis, quasi tuis propriis & nomine
tuo intendas agere, & pati, quod agis & pateris ad fines superna-
turales. *Secundo modo* fit, quando impersonat sese aliquis iisdem
omnibus creaturis existentibus & possibilibus ad easque quibus-
vis entitatibus spectantibus, quatenus nomine & in persona ea-
rum, omnium & singularum, pro ipsis intendat agere & pati, quid-
quid agi & patitur ad fines supernaturales. Accipe de his fusiùs
9. *P. Druzlicki* ita differentem: Sumus omnes unius Patris Filii, unius
fontis

*In Provisioni-
bus senectutis
parte 2. prov.
9.*

fontis rivi, unius Hæredis possessio, unius Patris familias familia; ergo omnium nostrum communis debet esse in rem nostri Patris familias labor, in rem Possessoris & Hæredis reditus seu fructus, in honorem Patris veneratio. Ergo quod facit unus, tanquam omnes facere debet, & omnes facere debent, quod faciunt omnes tanquam etiã unus facere; & unus facere quoq; tenetur. Nimirum respectu Dei creaturarum omnium omnia sunt communia, sicut creaturæ omnes sunt in DEO unum, & DEI sunt omnes, & DEO sunt omnes.

Hoc supposito, iam provisionis præsentis substantia in hoc consistet, ut homo divitiarum spiritualium cumularum perstudiosus partim sciat, partim faciat (Voluntatis intentione) se unum eundemq; cum omnib; creaturis & rebus: unum autem per & propter naturæ communionem & conditionem, majorem quidem cum aliis minorẽ verò cum aliis, cum omnib; tamen aliquã, & certè non exiguã neq; unam. Etenim cum omnib; habet cõmune originale, suum Nihil & non esse, ex quo est. Cum omnibus etiam habet communem Creatorem à quo ex non esse, ad esse traductus est. Cum omnibus habet communem fontem essendi scilicet Dei essentiam, cujus participatione aliquid omnia sunt, & cujus similitudinem, bonitatem, potentiam, omnia aliquo modo imitantur. Cõmunem habet etiam cum omnibus aliquem, saltem unum gradum naturæ, est enim sicut omnia sunt, vivit sicut omnia viventia, sentit sicut sentientia omnia, intelligit sicut rationalia omnia, spiritus est ex parte sicut omnia spiritualia. Communem etiam finem habet cum omnibus, Dei scilicet gloriam & servitutem, cum plerisque etiam vitam gratiæ & gloriæ, fidei quoque spei & charitatis, sacramentorum etiam & sacrificiorum, legum, rituum, aliorumque mediolorum fini seu naturali seu supernaturali subliventium.

His potest addi communio nationis, sanguinis seu generationis, cohabitationis in una domo, urbe, regione, & alia his similia. Sic unum cum omnibus se partim sciens, partim faciens homo, omnia etiam omnium rerum sua partim sciat, partim faciat: sive sint ea naturæ, & entitates, & personæ, & supposita, sive partes & potentiæ, sive operationes, passionisque, sive effectus

fectus & circumstantiæ, & conditiones, & possibilitates, & atomi, & denique omnia ad omnes attinentia: omnia sibi usurpet, omnia se quoque cum omnibus, in omnibus, per omnes, operari & pati sciat, faciatque intendendo: omnia hæc in DEUM, in ejus gloriam, obsequium, venerationem, dilectionem, dilectionisque effectum dirigat, omnia virtutibus & conditionibus supernaturalibus & ad meritum gratiæ gloriæque apud DEUM idoneis imbuat, fine atque scopo, quo potest & vult sublimissimo, Divinoque gustui placidissimo afficiat, sanguini & meritis JESU Christi omniumque Electorum uniat, ornet, appretiet: perinde ac si omnia ejus essent, sicuti revera sunt ejus, cum sint eorum, qui sunt aliquid ejus, & unum quiddam cum ipso ex intentione, applicatione, usurpatione, directione ejus, propria facta sint, & fiant ejus.

Licebit ergo homini omnes res inanimatas, summo coelo adusque terræ centrum contentas, omnes inquam & singulas, omnesque earum partes, vires, effectus, alterationes, atomos, quæ fuerunt, sunt, erunt, esse possunt, in se quasi unum, vel se unum in omnes transferre & imperfonare: & pro omnibus, cum omnibus, in omnibus, denique omnibus illis DEUM agnoscere, amare, laudare, exaltare, venerari, voluntatem ejus exequi, se humiliare, se in ejus manus dare, donare, resignare, DEUM prædicare, voluntatem ejus annunciare, modo illo quo Cœli enarrant gloriam DEI, & opera manuum ejus annunciat firmamentum, illo modo, quo dies diei ervctat verbum, & nox nocti indicat scientiam. Adeo quidem luculenter & sonore, ut in omnem terram exiverit sonus eorum, & in fines orbis terræ verba eorum; si enim cœli enarrant DEI gloriam, etiam faciunt DEI voluntatem, etiam possunt se humiliare coram DEO, etiam possunt se subdere DEO, etiam possunt agere gratias DEO, etiam possunt Justitiam, Misericordiam, Dilectionem exhibere aliis propter DEUM, eo modo, quo per innatam capacitatem jubentur à DEO. Et quod faciunt cœli, facit sol, luna, planetæ, stellæ, faciunt virtutes siderum, & lumen, & motus; facit ignis, aer, aqua, terra, cum omnibus quæ in eis sunt. His si accedat hominis alicujusvè rationalis creaturæ intentio, applicatioque

devota

devota, melius & nobilius & gratius DEO & utiliùs Homini id ipsum facient.

Licebit consimili ratione Homini omnes res viventes, vitam vegetativam habentes, cum suis omnibus accidentibus, conditionibus, circumstantiis suas facere, se omnibus inferere, unire, imperionare, & quidquid illæ sunt, agunt, patiuntur, iis omnibus in DEUM ferri, & affici, hæcque omnia morali bonitate supernaturali, virtutibusque quibuslibet DEO gratiosis imbuere, DEO offerre, DEUM omnino & pro omnibus laudare, colere, amare, DEO obedientiam, justitiam, charitatem sui & proximi, misericordiam, modestiam, mansuetudinem, humilitatem, patientiam, castitatem, devotionem, & quidquid demum Deo placitum est, his & pro his omnibus jam suis & à se perfectis exhibere, atque præsentare. Movetur folium in arbore, eum motum faciat hominis voluntas suum, faciat eum humilitatis, obedientiæ, timoris, fiduciæ, amoris actum, toties humiliabitur voluntas Hominis coram DEO, toties obediet, amabit DEUM, quoties movebitur folium, par de aliis ratio.

Licebit hoc ipsum Homini facere cum omnibus animantibus, brutis, volatilibus, natatilibus, gradientibus, serpentibus, atq; reptilibus: Omne quidquid illæ sunt, possunt, agunt, patiuntur in totis se, aut suis partibus, exterius interiùsque, per omnes sensus suos exteriores interiorese, faciat Homo suum, faciat se, faciat tanquam factum per se, à se, & per se, (per hoc enim factum, etiam fit cum quo habet commune esse:) imbuat hoc intentione directâ in Deum, & oblatâ offerentèque hæc omnia eidem Deo, imbuat supernaturalitate finis aut medii, imbuat virtute, seu Theologicâ, seu morali quacunque, imbuat actu cujuscunque virtutis, perfectionis, sublimitatis, imbuat unione meritum Christi, & Electorum ejus, quidquid omnia & singula fecerunt, faciunt, facient, facere possunt, si essent, quid etiam patientur, quavis alteratione in se totis, in suis partibus, in suis atomis; totum id ineriorum erit Homini per intentionem sublimanti, & suum facienti, Divinæque voluntati & gustui probanti, erit inquam meritum gratiæ & gloriæ, erit augmentativum omnis virtutis, perfectionis, habitusque boni.

Licebit hoc ipsum Homini facere, cum omnibus rationalibus creaturis, sive sint homines reliqui, sive sint Angeli, & spiritus puri: totum hoc quod homines præteriti, præsentis, futuri, possibiles, item quod Angeli existentes, aut possibiles sunt, agunt, patiuntur, in totis se, in potentiis, viribus, partibus, atomis, momentis, attentionibus suis, faciat homo suum, faciat à se factum seu perpeßum, in corpore, in anima, in persona, in externis attingentibusque rebus, circumstantiis, conditionibus, Deo hæc omnia singula tanquam sua appropriata offerat, his singulis omnibusque DEUM credat, speret, amet, laudet &c: tanquam bonum suum omne, supremum, ultimum, supernaturale: imbuat hæc omnia sine supernaturali, virtute supernaturali, unâ vel pluribus, imbuat perfectione variâ, sublimi, DEO gratiosâ, uniat meritis Christi & Electorum ejus, totum hoc erit homini sic imbuenti & operanti, meritum gloriæ & gratiæ æternæ; sive creaturarum rationalium actiones, passionisque fuerint, pure naturales, sive supernaturales, sive fuerint bonæ moraliter, sive tantum entitativè, sive fuerint sanctæ & justæ ac meritoria, sive fuerint etiam malæ ac peccaminosæ, sed quatenus (exclusâ malitiâ morali) habent entitativam bonitatem, ad quam DEUS ipse per se concurrir, tanquam causa prima, cumque concursum & actum ut talem, ad suam gloriam ad aliosque sibi volitos fines refert. Quo fiet ut actiones malæ, quæ operantibus erunt damna- biles, homini modo dicto eas intencenti, & in DEUM referenti erunt salutares, & ad gratiam, gloriamque ceteraque bona spiri- tualia proficiant: perinde quomodo dictum est, easdem actio- nes à DEO fieri, ad se referri, & ad gloriam nominis sui augen- dam, voluntatemque suam perficiendam converti, itaque hunc in modum operanti, in suumque usum & fructum spirituales, convertenti omnia, homini nulla erunt opera otiosa, nulla mali- tiosa, nulla perditione digna, sed omnia & singula etiam da- mnatorum in inferno erunt illi sancta, pia, iusta, meritoria, grati- osa DEO, & digna beatitudinis æternæ præmio.

Et quid potest hac industriâ feracius esse, quid hac provi- sione ditius, simulque optabilius; modo ne operantium homi- num, divitiisque spiritus cupientium, cesset, langueatque indu- stria,

stria. Neque est, quod quis hæc reputet ardua, difficilia & laboriosa. Nam imprimis solus est hoc liberæ piæ voluntatis opus, quod internum tantummodo esse sufficit, sufficit etiam interdum solum identidemque reassumptum, repetitum, ratificatum esse, quod penè momentaneo voluntatis actu peragi potest. Ufu moderate frequenti habitus contractus in animo, totum negotium faciliat, & in naturalem actionem convertit. Postremo in hoc peragendo, nihil omnino plus est laboris, quam est in simplici vulgarique nostra operatione, nostrorumque priorum operum supernaturali & meritoria transactione. Probet, qui volet, & advertet oculis suis, tantundem in hoc atque in illo operandi modo laboris, temporis, fatigationis, conatus, reflexionis, memoriz, & similium requisitorum esse. Quare difficultas neminem detertere debet ab hujus provisionis exercitatione: quæ difficultas, ut aliqua sit, satis superque, & valde excessivè compensatur, immentia fructuositate, atque fecunditate, quæ propemodum major est omni humanâ opinione, & spe, & cupiditate. Quod si in avaritia temporalium videmus rerum non minui cupiditatem avarorum hominum, sed potius augescere amplius ampliusque, etiam extremâ senectute gravescentium: quos difficultas agendi non deterret, neque ætate fractos licet, frangit. Quid convenit facere, quomodo affici, quomodo invalescere, & inardescere ampliori cupiditate divitiarum spiritualium, æternarum, divinarumque, homines ad earum studium, & curam & cumulationem factos, natos, ordinatos, quantumlibet corporis viribus & annis debiles atque fractos? Si in perditæ avaris crescit amor nummi, quantum ipsa pecunia crescit. ita ut qui conquirit decem millia nummorum, non cupiat acquirere insuper unum nummum, vel duos, vel decem, vel etiam mille solum, sed exardescat in cupiditatem studiumque conquirendi, vel alia decem millia, vel etiam viginti millia. In sancta & salutari avaritia cælestium divitiarum quarum usus sit per omnem æternitatem, & quarum demum sit & cumulus & merces & finis DEUS, quo nihil majus; nonne addecer homines Divinos, ut in eis crescat amor, crescat conatus acquirendi thesauri cælestis, tantum quantum ipse thesaurus crescit? ita ut nulla se offerat indu-

stria ditescendi, quam non sitienti & insatiabili animo apprehendant, exerceant, continuent, & in omni labore, conatuque non tantum perseverent indeficienter, sed progrediantur ad alia aliaque, ad ampliora & ampliora, inexplebiliter. *Hæc P. Druzbicki.*

§ III.

Immensa prorsus excellentia, & pondus perfectionis ac meriti in Actum salutarem derivatur, quando is fit per intentionem

Vide in Simili operantis **Toto DEO:** id est, *Primò;* volendo multiplicare *hic §. 16.*

quemlibet actum salutarem v. g. amoris DEI tot numeris, quot in DEO sunt perfectiones, & operationes, ab intra, & extra; quæ cum sint humano intellectu innumerabiles, tot quæque intendes actus amoris DEI, eliciendo unum actum amoris DEI *Toto DEO.* Qui modus eliciendi non tantum quadrat actibus illis, qui sunt convenientes DEO, verum & illis, qui minimè DEO congruunt, v. g. *DEUS toto te, credo tibi &c: patior hoc &c:* quia præcisè hic intentio operantis est, non quod sicut DEUS credit sibi, vel patitur, &c: ita & ipse velit credere, & pati, &c: sed potius quod tot velit & intendat elicere actus fidei, & perferre passiones patienter uno actu fidei, vel una passione, quot numero conceptibiles aut imaginabiles sunt in DEO perfectiones ad extra & intra. *Secundò;* intelligitur hic *Toto DEO,* quatenus se homo imperionat illis actionibus & perfectionibus, quæ dignæ sunt DEO, easque ipse operatur, ut v. g. dum dico *DEUS Toto te amo te,* id est totâ perfectione, & latitudine amoris, quo diligis Te, amo Te: & sic

In Brovison: de aliis. De quibus & similibus enucleatius tractat P. *Druzbicki,* *senect. par. 2.* & Primo quidem de communicatione cum DEO & ejus divitiis, *prov. 10.* ac operibus ad extra, dum sic inquit: Aperit (an operit melius dicam?) adhuc sese nobis provisio quædam, quâ si nobis aditus patefiat & si ad usum exercitiumque ejus ex DEI parte liceat, ex nostro autem studio libeat, absque ulla & comparatione & dubitatione. in immensum immensius ditescere, ex divitiis defaureisque spiritualibus liceat: DEUS namque est, & DEUS quantus quoniam est, qui venit nobis, exhibet se ut ex eo, ex omnibusque bonis ejus, provisionem nobis faciamus, quâ in æternum & fruamur, & glorificemur. Utinam ejus explicationi nec intentioni

Atus succumbat, & desiderio voluntas sufficiat, & executioni vires non deficient. Sed speramus adfuturum cum sua virtute, gratiaque auxiliante illum, in quo & ex quo est omnis sufficientia & provisio nostra. DEUS non solum omnes creaturas in se continet eminentèr, cum omnibus perfectionibus, viribus, actionibus, effectibus, circumstantiis, conditionibus earum: Sed continet præter has quæ existunt in aliqua temporis moderni differentia, aut etiam æternitate, continet inquam in se alias atque alias omnes genere, specie, numero infinitas, & continet cum omnibus conditionibus, earum possibilibus: quæ in cognitionem nullius creati intellectus cadere possunt, alioqui comprehendenda esset DEI tum essentia, tum bonitas, tum utriusque communicabilitas, tum sapientia, tum potentia. Solus Divinus intellectus, solus ejus Spiritus, qui scrutatur etiam profunda DEI, capit & intelligit illa, quæ in DEO continentur omnia. Ibi sunt mundi alii atque alii, partim huic similes, partim ab hoc per omnia diversi: ibi sunt series & ordines gubernationis mundorum illorum aliæ atque aliæ, & omnium & singulorum numero & specie innumerabiles ac infinitæ: ibi sunt infiniti Angelici spiritus, numero, specie, choris, hierarchiis distincti: ibi sunt infiniti cæli, infiniti soles, infinitæ lunæ, infiniti planetæ, infinitæ stelæ, ibi infinita numero maria, ibi innumerabiles terræ globi: ibi gentes & nationes hominum infinitorum infinitæ: ibi species, & varietates infinitæ animalium, quadrupedum, reptilium, natantium, volantium: ibi species infinitæ plantarum, herbarum, florum, seminum, radicum, virtutum: ibi infinita metalla auri, argenti, gemmarum, omniumque similium numero & specie diversorum: ibi infinita rerum omnium opera permanentia, atque transeuntia, permanentèr tamen in DEO præsentia: ibi infinitæ urbes, palatia, templa, horti, vivaria, araria, gazophylacia, castra, classes, regiones, insulæ, sylvæ, campi, agri, prætia, fluvii, fontes, lacus: ibi infinitæ species rerum, honestatum, jucunditatum, utilitatum, necessitatum, quibus non tantum comprehendendis sed neque cogitandis quidem creata mens sufficit, enumerandis sola par æternitas, continendis verò sola idonea & sufficiens Divinitas; seu Divina essentia, sapientia, omnipotentia, bonitas: quia hæc sola

omnia est, omnia cognoscit, omnia potest, omnibus se communicare sufficiens & abundans est, & illi omnia sunt nuda & aperta soli, & præsentia cum totis se, cum totis suis conditionibus possibilibus, obedientialibus.

His ita (prout nobis fas erat) de DEO non exactè quidem explicatis, quod fatemur impossibile, sed aliquantulum delineatis; addendum est illud, quod in eodem DEO nostro sit actu & creatio, & conservatio, & gubernatio, & cooperatio, naturalis ordinis, ac supernaturalis: quæ omnia continent in se, aut potius æquivalenter sunt innumerabiles actiones Divinæ, circa creaturas, quas omnes & singulas creat, perducitque ad esse, omnes & singulas omnibus momentis conservat in eodem esse, omnes gubernat & dirigit in fines sibi notos: omnibus velut causa prima cooperatur in omnibus earum commotionibus & actionibus. Quod si creatura una, in tota se sumpta habet actiones, alterationes, circumstantiasque specie plurimas, numero autem innumeras, ad quas omnes singulasque DEUS effectivâ cooperatione, & finali directione concurrat: cogitet, qui potest, quam infinita multitudo est in DEO actualium istarum cooperationum, cum omnibus singulisque actionibus, omnium singularumque creaturarum? quanta erit multitudo actionum creantium, conservantium, gubernantium, spectatarum in omni ordine, & serie & fine naturali, supernaturali, iustitiæ, misericordiæ, gratiæ & gloriæ, mediolorum & etiam finium subordinatorum ad ultimum, permissivæ insuper DEI voluntatis erroribus & defectibus & malitiis creaturarum, incomprehensibiliter ad bonum & placitum suum utentis, & ex pessimis optima eruentis, ex inobedientia obedientiam, ex superbia modestiam, ex rebellionem subjecti nem, ex morte vitam, ex perditionem salutem, ex delicto veniam, ex malitia bonitatem, ex confusione gloriam, ex miseria beatitudinem emedullantis? Atque hoc non solum in creaturis actu existentibus in aliqua differentia temporis præsentis (quarum ipsarum alia atque alia esse potuit parataque apud DEI sapientiam fuit gubernatio & coordinatio in infinitum variabilis) sed etiam in creaturis purè possibilibus, & nunquam in actu extra causas existituris, quarum infinites infinitè est variabilior & multiplicabilior

lior (sed in DEO jam actu præexistens & decreta, sub conditionibus & combinationibus, numerum finemque nullum habentibus) varietas & multiplicitas.

Hæc universa infinitatum, actualitatum, sive actionum (modo quidem nostro Divina concipiendi maximè supposito, alias enim in Deo multiplicitas, neque est, neque esse potest ulla actu, sed solum per æquivalentiam & eminentiam) varietate ac multiplicitate, quæ jam utrunque indicata est, uti potest, si sciat & velit diligens ac amore pius spiritualis homo, ex eisque sibi infinitorum thesaurorum Divinorum gratiæ, gloriæ, cæterorumque provisionem conflare omni æternitati suffecturam; utendo jure suo quod habet ex si æternitate, unitate atque adeò identitate cum omnibus creaturis actualibus atque possibilibus; maximè quatenus in Deo existentibus & ex Deo emanantibus, totumque suum esse (actuale vel possibile) totum posse, totum operari, in omni possibili vel actuali conditione ac circumstantia, ab eodem Deo desumentibus, & intra Deum habentibus; accedente præsertim piâ, fidelique ac devotâ deliberatâ, voluntariâ, supernaturali intentione, applicatione, ordinatione in ipsummet Deum, in ejus essentiæ, bonitatis, sapientiæ, potentiæ, justitiæ, misericordiæ, charitatis, rectitudinis, majestatis, dignitatis, infinitudinis, immenſitatis, & omnis Divinæ perfectionis agnitionem, confessionem, venerationem, laudationem, subjectionem, amorem, & quidquid religio atque devotio cum charitate atque gratia excogitare, audere & agere potest, circa Deum, propter Deum, cum Deo, ex Deo, in Deo, per Deum.

Utinam, utinam repeto milesque utinam, hæc in hominum mentes & corda possint ascendere! sed nimirum hæc abscondita sunt ab oculis etiam oculatorum. Quorum miseriam hac in parte deplorare potius, quam lugillare velim. Velim etiam potius exemplo præire, quam verbis laudare, velim ipso facto conatuque in rosa tibi demonstrare, quod conitor verbis facientium suadere. Quidquid autem de hoc interim sit: hoc certum esto ad quod semper nostra præter tractatio respicit, hominibus jam de propere eternitate in salutantibus & quasi subintrantibus, si copiosam provisionem æternaturæ suæ vitæ facere, in hac

hac quæ superest, mortalitate percipiunt, eam non aliunde copiosam, confertam, coagitatam, supereffluentemque unquam facturos, quam ex ista cum Deo suo cumque Divinis actionibus communicatione. Hanc igitur faciamus, si qui copiosè ditescere celo, & æternitatem illam, quam ditissimi ingredi volumus; sicut enim Deo nihil est ditius, ita quoque ad ditescendum Deo, nihil est ipso illo Deo ditius, sive accommodatius.

In Provision.

senect. par: 2. operibus ab intra, ita prosequitur. Occurrit animo, aliquid huic provisionum faciendarum de spiritualibus divitiis, thesaurisque negotio, & maxime proprium, & maxime idoneum, quod exalbutire (nam enarrare vel modicè arduitas atque immensitas argumenti, nec mecum neque ullum intellectum creatum sinet unquam) animus est, & ni fallor operæ pretium erit. Est autem, hoc, ut provisionem cælestium opum dum in hujus vitæ cursu, & specialitèr dum in decursu sumus, nobis ex ipso Deo, quantum quâtus & qualis qualis ille in ipso se, totâque tum essentia, tum oeconomia sua interiore reperitur, faciamus & coacervemus.

Deinde idem piissimus Pater, de communicatione cum Deo eiusque provisionum faciendarum de spiritualibus divitiis, thesaurisque negotio, & maxime proprium, & maxime idoneum, quod exalbutire (nam enarrare vel modicè arduitas atque immensitas argumenti, nec mecum neque ullum intellectum creatum sinet unquam) animus est, & ni fallor operæ pretium erit. Est autem, hoc, ut provisionem cælestium opum dum in hujus vitæ cursu, & specialitèr dum in decursu sumus, nobis ex ipso Deo, quantum quâtus & qualis qualis ille in ipso se, totâque tum essentia, tum oeconomia sua interiore reperitur, faciamus & coacervemus.

Arduum opus & sine dissimulatione perquam difficile, & quis aspirabit, necdum attinget ad illud? sed firma spes est, quod adjuvabit ille, qui nos fecit, quanquam de limo & nihilo, attamen ad similitudinem & imaginem suam, & nobis præceptum dedit. *Estote ergò perfecti, sicut & Pater vester cælestis, est perfectus.* Præsertim quando, quod conabimur, conabimur verecundè simul & amanter, non quasi scrutatores, sed quasi speculatores, quod si scrutabimur ut exaltemus, non ut exaltemur: scrutabimur, non ut vanitate inflemur sed ut veritate humiliemur ac solidemur: scrutabimur non ut rapinam arbitremur, & exerceamus; sed ut divitias salutis spem, & panem vitæ æternæ inermus, transformati de claritate in claritatem tanquam à Domini gloria. Et si DEUS noster est merus purusque per omnia Actus, simplicissimus, omnis compositionis, omnis multiplicatis, omnis potentialitatis, omnis pluralitatis expers & incapax in sua entitate atque essentia: attamen nolter modus concipiendi, cogitandi, contemplandi, explicandi DEUM naturamque ejus, & contenta in essentia ejus hunc in modum partitur. Primò concipit essentiam

Matth. 5.

&

& naturam, quæ est una, unica, unitasque, Deitas, DEUS. *Secundò* concipit Personas tres, Patris & Filii & Spiritus Sancti. *Tertiò* concipit attributa seu perfectiones naturæ Divinæ inexistentes & eam veluti perficientes: concipit verò eas quasi alias tum ab essentia tum à se invicem. *Quartò* concipit earum perfectionum quosdam veluti gradus ac latitudines extensionis & intensiōis. Ità v.g. concipit sapientiam seu scientiam existentium, aliam futurorum, aliam possibilium, aliam conditionatorum, aliam necessariorum, aliam liberorum seu contingentium &c. *Quintò* concipit in DEO prædictarum perfectionum Divinarum veluti exercitationes & actus tum ab extra in creaturarum bonum emanantes, tum ab intra in ipsomet DEO veluti operantes. Sic exempli gratiâ. 1. dicimus DEUM per suam sapientiam infinitam comprehendere comprehensione absolute plenâ propriam essentiam, procesiones Personarum Divinarum. 2. dicimus DEUM cognoscere per eandem sapientiam suam ab omni æternitate, & in omnem æternitatem, omniaabilia. 3. dicimus DEUM per suam sapientiam cognoscere omnia absolute futura, cum suis & in suis omnibus circumstantiis per omnem æternitatem.

Ecce quomodo sapientia DEI unica licet in se, idemque quod DEUS est in se: multiformis est tamen secundum quod à nobis cognoscitur, quia nullatenus potest cognosci sic, quomodo est in se. Posset autem hunc ipsum in modum disputari de aliis Divinis perfectionibus, quæ in DEO idem penitus sunt, tam secum, quam cum DEO, sed à nostra inadæquata cognoscendi (præsertim verò res Divinas) ratione aliter cognosci nequeunt, nisi diminutè, nisi affectâ multiplicitate, nisi appositâ distinctione. His ita ebalbutitis à nostra infantia de DEO, deque illius essentia & Personis & perfectionibus atque proprietatibus, & de earum seu distinctionibus, seu quasi operationibus multiplicibus, licebit cuivis studiosæ spiritualium thesaurorum animæ mediante intentione voluntatis suæ, inferre se, cum omni observantia & dilectione in DEUM, in DEI Personas, proprietates, operationes, tam nobis ex sacra doctrina notas, quam etiam nunquam manifestas revelatasque nobis, quarum immensæ, infinitæque perfectionis DEI, innumerabilis restat numerus necessariò, quandoquidem earum,

quas revelatas habemus, restricta satis est copia. Licebit inquam
 in ea sese inferre, inter eas domicilium statuere, in iis demorari,
 intra illas disperire, ab eis absorberi, atque transformari; perin-
 de ut transformatur, absorbeturque atomus aquæ in mari vini,
 atomus arenæ in mari auri, atomus æris in mari solis, atomus
 rei in mari universi, atomus temporis in mari æternitatis,
 atomus nihili in mari essentia. Licebit etiam totâ DEI & jam a-
 liquomodo suâ essentia, totis & omnibus Divinis processionibus,
 atque communicationibus internis, totis processionum terminis,
 seu Personis Divinis, totis omnibusque proprietatibus & attribu-
 tis, totis attributorum sive perfectionum, perfectionibus, gradi-
 bus, extensivis ac intensivis capacitatibus, totis & omnibus
 singulisque perfectionum communicationibus & actuationibus,
 & tam in DEUM quàm extra DEUM ebullitionibus, & quasi in-
 fluxibus effluxibusque, licebit dico, hunc in modum Toto, quantus
 quantus est à parte rei, & essentialitèr in se, quantusque ex parte
 nostra moduloque nostro, DEO, magnificare DEUM, amare DE-
 UM, exaltare DEUM. Licebit toto DEO, DEUM velle, non
 tantùm Sibi, non tantùm creatis omnibus, etiam possibilibus, sed
 etiam ipsimet DEO, imò maxime ipsimet DEO. Agnoscendo
 & confitendo DEUM DEO, laudando DEUM DEO, appeten-
 do DEUM totum toti, & toto DEO, dignificando DEUM totum
 toto DEO, totâque dignitate & dignificatione DEI, zelando DE-
 UM totum, toto DEO, & toti DEO. Ambiendo & amplexan-
 do DEUM totum, toto DEO, offerendo DEUM totum, toti &
 toto DEO, elargiendo toti DEO, DEUM totum, toto DEO, totâ
 ejus in se ipsum largitate, profusione, propensione, prodigalitate.
 Beatificando DEUM totâ beatitudine, & beatificatione DEI, quâ
 se ipsum beatum facit, quâ ipse in se ipso, ex se ipso, se ipso Bea-
 tus est: possidendo DEUM totum, toto DEO, fruendo DEO,
 toto ipso DEO, totâque fruitione DEI, congratulando & con-
 gaudendo totum DEUM toti DEO, toto DEO, totis bonis ejus,
 totis gaudiis ejus, totis gratulationibus ejus, quibus ille gaudet &
 congaudet, gratulatur & congratulatur se ipsam, totum sibi,
 nempe Pater & Filius & Spiritus Sanctus, qui est unus & per om-
 nia benedictus DEUS in sæcula. O admirandam occupatio-
 nem creaturæ in DEO! Ostupendam conjunctionem! O ineffa-
 bilem

bilem communicationem! O pie præsumptuosam usurpationem! O incogitabilem DEI ad suam creaturam dignationem & inclinationem! O excessivam creaturæ sublimationem! quis capiat, quis eloquatur, quis attentare præsumat, usque eo, usque adeo creaturam subintrare suum Creatorem? usque adeo se illam DEUM ipsum facere, se in DEO deperdere, seu in DEUM transmutare: ut jam quasi omni perfectione DEI perfecta sit, omni bonitate DEI, bona sit, omni charitate DEI amet, ut etiam amor sit, omni sapientiâ DEI sapiat, omni voluntate DEI velit, omnipotentia DEI potens sit, omni iustitiâ DEI iusta sit, omni misericordia DEI misericors sit, omni Divinitate DEI divina sit, & DEUS quodammodo sit, & quidem ipsi DEO sit? Quid aliud faciunt, quid aliud habent, quid aliud sunt beati, quando sunt Beati? Quid aliud est DEUS, quando est DEUS, & quo est DEUS, nisi quia ipsi sibi omnia sua totus est DEUS? at DEUS est sibi essentialiter & necessario DEUS. Animæ autem & creaturæ, anima quoque & creatura est DEO, est in DEO, est ex DEO, est propter DEUM, dilectione, voluntate, intentione, charitatis ardore est DEUS, voluntariè est DEUS, convertibiliter est DEUS, cum formidine amissionis, cum horrore abjectionis, cum metu expulsi-
onis & derelictionis est DEUS. Talis est enim de lege absoluta, imò & ordinaria, hujus viræ status: ut nunquam liceat esse absque metu & timore; ut semper opus sit salutem æternam operari nos cum tremore. Verumtamen non derelinquit DEUS, nisi derelinq-
uentes se.

Ego autem semper sperabo in te Domine, & adjiciam super omnem laudem tuam, os meum annuntiabit Justitiam tuam, tot à die salutare tuum: introibo in potentias Domini, Domine memorabor Justitiæ tuæ solius: DEUS docuisti me à juventute mea & usq; nunc pronuntiabo mirabilia tua. Et usq; in senectam & seniam DEUS ne derelinquas me: donec annunciem brachium tuum generationi omni quæ ventura est. Potentiam tuam & Justitiam tuam, usq; in altissima quæ fecisti magnalia, DEUS quis similis tibi? Nemo Domine nemo, neque in cælo sursum, neque in terra deorsum, sed tamen qui diligit Dominum, ejus anima cognoscat nimis. Et pascetur de divitiis omnibus Domini-Dei sui. Et ingredietur & egredietur & pascua inveniet: quia Dominus

Psal. 91. 11.

humiles spiritu salvabit, & propè est omnibus in toto corde requirantibus eum, & ponet eos iuxta se, qui autem adhæret Deo, unus spiritus est cum eo. Et tunc exaltabitur sicut unicornis cornu meum, & senectus mea in misericordia uberi. Atque hoc solum verum, qui plantati sunt in domo Domini, in atriis Domus DEI nostri florebunt, & adhuc multiplicabuntur in senecta uberi. Non enim potest uber non esse, cui datur in misericordia uberi esse.

Non ergo gravetur virtus omnis, neque animus succumbat corpori, sed quantumvis domus nostra hujus corporis dissolvi incipiat & minetur ruinam, ob hoc ipsum anima solutio, & quasi mox educenda sit de custodia ad confitendum nomini Domini, respiret in misericordias Domini, & levans se super se, jam nunc incipiat consuefcere apud Dominum esse, cum Domino esse, in Domino esse. Sit ei diversorium in templo, sit colloquium in prece, sit vita in jeiunio, & dierum noctiumque temporibus, indefesso devotionis obsequio quamvis corporis agnoscat sentietque senectutem, pietatis tamen nesciat ætatem. Imo tantò solutiori & solertiori in DEUM festinet appetitu, in DEO maneat sedulitate, ex DEO ditefcatur cupiditate, hauriat totum Deum studio, sibi pereat, DEO sit, & vivat plenitudine: ut jam nunc assuefcatur, ad ea officia in terris, quibus non ità multo post ditinebitur, & beatificabitur per totam æternitatem, in coelis: jam hinc ditefcatur DEO, saginefcatur, pinguefcatur DEO, tota, fiatque totus ac solus Deus, qui in proximo tam illi, quàm Electis omnibus, futurus est omnia in omnibus, atque per omnia & super omnia DEUS.

Quæris. Quomodo fiet istud? ad quod dico & compendiosissime, dico, sed scientiamantere, & amanti scienter Deum dico. Dic ergo:

Sanctissima Trinitas Unus Deus, & Pater noster qui es in Coelis toto Te (toto me) sanctificetur nomen tuum, adveniat Regnum tuum, fiat voluntas tua, sicut in Coelo & in terra. Vel ità brevius: Deus meus toto Te, amo Te. Vel ità: Deus, toto Te volo Te (gaudeo, gratulor elargior) Tibi omnia tua, omnia dona Te, digne Te. Toto Te, Te Domino, Te volo, Tibi & mihi & omnibus propter Te.

Hæc

Hæc familiavè in sensu jam supra explicato, dic millies in horas, ad singulas spirationes spira in vita, & Totus Deus erit toties, erit tantus, erit totus, erit Deus, erit tantum à Te (quasi tamen non à te, sed à Deo ipso se) erit inquam volitus, laudatus, amatus, exaltatus, glorificatus, donatus, dotatus, totalizatus, essentiatu, gratulatus, & existentiatu, quantum est & quantus est, ipse ex se ipso realiter sibi, & quotquot habet in se, ex se, eminenter, formalitè, essentialitè, identicè æquivalentiâ omni multitudini, ab ipso se cogitabili.

Et estne aliqua possibilis cupiditas, aut avaritia aut fames sitisve tanta, quam non expleat DEUS totalitate sua? & potestnè vel in aliquo, vel in ipso etiam Divino corde enasci desiderium, desideriiq; simul implementi majus DEI, quàm hoc per quod ipsi DEO, ipso DEO, & desideratur, & desideratus, donatur Totus Deus? Potestnè glorificatio & exaltatio Dei vel ab alicujus vel ab ipsius etiam Dei affectu & studio fieri major, uberior, expletior, quàm hæc, per quam ipse DEUS ipso Deo Toto glorificatur & exaltatur? Nunquid jam videris O animæ! quia omnis locus etiam ipsa essentia DEI abyssus, ipseque quantus est DEUS: quemcunque voluntatis & intentionis vestrae, amoris, desiderii, studii, conatusque vestri pes calcaverit, vester erit, vestra possessio erit, vester thesaurus erit, vester thesaurorum Oceanus inò Abyssus erit? Ponite ergo corda & desideria vestra in virtute & liberalitate immensa Domini DEI vestri, & nè deficiatis. *Congregate sicut in utre* (nam quid est aliud cor hominis & creatura quævis, ad divitias & liberalitatem Domini) *aquas maris*, & haurite de abyssis Domini thesauros, quoniam Dominus est ponens in thesauris abyssos, qui exauriri non poterunt in æternum. *Hæc P. Druzicki.*

Deut: II. 24.

Psal: 47. 14.

Psal. 32. 7.

§ IV.

EX Obedientiâ bonæ, beneplacenti, & perfectæ voluntati Divinæ eximium redditur augmentum perfectionis & meriti in actum salutare: ita P. Druzicki ait: Apud Magistros perfectionis, quatuor genera intentionum assignari. 1. Est, quando aliquo opere intendimus, executionem mandati Divini seu mandatorum. 2. Cum aliquo opere intendimus virtutem aliquam exercere, non præceptam, suppositâ tamen obedientiâ mandato-

Negotiationis Spirit: in-
duit: 5.

rum (hæc enim includi debet ubique) 3. Cum aliquo opere intendimus plures virtutes in specie exercere. 4. Cum purum, solum, nudum, Divinæ bonitatis beneplacitum in actione intuemur, & aliud nihil quærimus.

Ex his quatuor intentionum generibus. 1. Esse omnino necessarium, sed imperfectissimum, 2. Perfectius est priore, supponere tamen primum. 3. Perfectius utroque, sed item supponere primum. 4. perfectius omnibus, & in se continere non tantum primum, sed & alia duo. Conformitas enim cum DEI voluntate in omnibus, est omnis virtus, est omnis perfectio, est omnis charitas, est omnis cum DEO amicitia, est, (absit verbo error) prope modum ipsa sanctificans gratia, quod eo sensu loquor, quo Theologi non postremæ notæ, charitatem à gratia non discernunt vel vix discernunt, itaque ejus intentio est omnium virtutum intentio, ejus possessio omnium est possessio, ejus perfectio est omnium perfectio. In tantum enim quælibet virtus est virtus, & in tantum cujuslibet virtutis actus, est virtutis actus, imò in tantum est licitus actus, inquantum est DEI voluntati conformis; tolle conformitatem actus virtutis, non est virtutis actus, sed vitii, neque virtus est virtus, sed vitium. Hanc igitur intendere & tenere in actionibus nostris, est omnium virtutum perfectionem, intendere & tenere.

Sed hic advertenda duo: 1. Conformitatem cum voluntate Dei aliam esse inchoatam, aliam perfectam, (perfectam autem, voco pro gradu & statu hujus vitæ; nam aliqui conformitas perfecta simpliciter non est Viæ, neque obtineri potest, sed tandem in Patria obtinetur) imperfecta & inchoata conformitas habet aliquod discrimen suum ab aliis virtutibus, & iis indiget, & illius intentio cum aliarum intentione stare potest. Perfecta conformitas, qualis esse potest hujus vitæ etiam suo modo taliter se habet cum aliis virtutibus, ut inchoata, non plus tamen vel minus pro sui majori aut minori perfectione. Alioqui illa naturâ suâ est quasi omnis virtus, atque omnium virtutum vicem supplet, & earum fructus, nucleus: & earum perfectionem, ab aliis labore longo quæsitam, illa ut suam habet, suam facit, virtutes verò illi ut famulæ obsequentissimæ Dominatrici, Heræ obsequuntur. Quod

si Epicurus respicere potuisset, qui virtutes, voluptatis ancillas & ejus throno assistentes dixit, nihil extra propositum dixisset, nihil extra veritatem. In veritate namque conformitas & unio cum Dei voluntate, voluptas est & pax & fruitio summi Boni securae, & pro statu hujus alteriusve vitae imperturbata; cui virtutes omnes & omnis singularum perfectio militat, ex earumque perfectione illa resultat, ut verissimè justissimèque supra dixerim, quòd hanc conformitatem in actionibus intendere ac tenere, sit omnium virtutum (non tantum virtutes ipsas qualescunque) intendere ac tenere perfectionem. Quia tamen hæc conformitas, quantumlibet perfecta sit, tamen in hac vita imperfectionem habet semper, ideo etiam semper exercitio aliarum virtutum opus nos habemus, tum ut virtutes ipsas perficiamus, tum ut conformitati illi cum voluntate Divina nos idoneos magis, ac magis reddamus. Ex hoc autem confurgit 2. quod observandum esse dicebam. Nempe suppositâ hâc perfectâ imperfectione, vel imperfectâ perfectione conformitatis cum Divina voluntate in nobis, pro hoc vitae statu dari posse.

Quintum Genus intentionum (quod si non coincidit cum quarto, perfectius erit illo) in eo situm, ut complectatur omnia quatuor supradicta, addatque illis hanc complexionem, & quandam subordinationem, & trium primorum generum ad quartum, & quarti ad se ipsum. Ità ut fiat aliquod opus, tum ex motivo implendi imperii præceptique Divini, tum ex particularium aliquarum virtutum non unius tantum sed etiam plurimum intuitu, qui uterque intuitus, tam implendi præcepti, imperiiq; Divini, quàm exercendi alias virtutes subordinetur conformitati nostræ voluntatis cum Divina: & fiant illi intuitus propterea, quia *id DEO placet, DEUS que vult*, & rursus, ista ipsa subordinatio ad Dei voluntatem fiat propter eandem ipsam Dei voluntatem, ut sic facimus Dei voluntatem ad Dei voluntatem, prout alicubi loquitur S. Bernardus; atque adeo secundum DEUM vivere, servire, & placere valeamus, prout alicubi orat Ecclesia: Ex quo sequitur nihil omnino defuturum illi intentioni Quinti generis, ad plenam, quæ in hac vita cognari & actionibus nostris à nobis attribui potest perfectionem ac sublimitatem. Hæc P. Druzhicki.

De Obedientiâ erga Superiores.

Addo obedientiâ in Deum, obedientiam erga Superiores propter Deum. Cujus virtutis intuitu quantus valor & pretium refunditur in actum salutarem, ineffabile dictu. Primò enim, omnis perfectio inest obedientiâ erga Vicarios Dei quæ inest obedientiâ in Deum, cum utraque ab eodem motivo suam speciem sumat. Imo quod de majori perfectione dilectionis proximi propter Deum quam charitatis solius DEI infra dicitur, huc proportionem ductâ, applica. Insuper excellentia obedientiâ erga Superiores crescit propter individuum comitatum nobilissimarum virtutum præcipuè humilitatis, & patientiâ: humilitatis, quod similis simili se subjiciat, nempe homo homini; quod si sapientior rudiori, virtuosior viciosiori, verbo dicam, perfectior in donis naturalibus supernaturalibusque imperfectiori, imò vitiis & defectibus scatenti sese subdat, quantæ hic sublimitates perfectionis & meriti? Subdit autem se in aggressu & sustinentia duriorum ac difficiliorum, quanta hic celsitudo fortitudinis & patientiâ! Ut

V. infra de dilectione proximi. **Philip. cap. 2.** non immeritò Apostolus supremam exaltationem Christi haud alteri virtuti quàm obedientiâ adscripserit dicens: Christus humiliavit semetipsum factus obediens usq; ad mortem, mortem autem crucis. Propter quod & DEUS exaltavit illum: & donavit illi nomen quod est super omne nomen: ut in Nomine JESU omne genu flectatur caelestium, terrestrium, & infernorum, & omnis lingua confiteatur, quia Dominus JESUS CHRISTUS in gloria est DEI Patris. Et ne putes hanc Christi obedientiam sublimatam, fuisse erga solum æternum Patrem, fuit quoq; erga omnes: Beatissimæ enim Matri suæ, & Josepho, *subditus erat*, teste Evangelistâ. Quid dicam? ipsis quoq; iniquis judicibus, & tortoribus decretorû judicialium executoribus morem gerebat. Crede Apostolo: Tradebat autem (idest, subdebat se) iudicanti se injuste ut scilicet Judex & ejus ministri, in eum facerent quidquid vellent. Idque tradebat se sponte & libenter: Oblatus est enim quia ipse voluit. Spero jam nullum actum tibi fore gratum & jucundum, quem non condiderit feracissima perfectionis & meritorum erga Superiores homines Obedientiâ. De qua plura vide *infra sub Obedientiâ.*

Luc. 2.
1. Pet. 2.
Isai. 53.

Imitationem DEI, Christi, Deiparæ, Cœlitum, copiam perfecti-
onis, & magnitudinem meriti Actui salutari addere, nihil cer-
tius est. Quis enim negat eò hominem esse perfectiorem in bo-
nitate, virtute, sanctitate, quò in his fuerit DEO similior? ut lu-
cem eò esse perfectiorem, seu rutilantiorem, quò magis accesserit
ad similitudinem intensivam & extensivam solaris luminis?
Deinde altera Ratio est. Quia imitari aliquem in bono & vir-
tute, est illum summè honorare: honor enim est signo quoque
protestari excellentiam alterius. Jam verò quæ major potest es-
se protestatio, & cujus majoris excellentiæ, quàm imitatio virtutis
alienæ? nullum quippe nobilius bonum datur ut bonum virtutis,
cùm sit honestum bonum: cujus boni nobilissimi & excellentis-
simi apud imitatore[m] tanta est æstimatio, quòd non modò illud
in possessore suo veneretur externâ corporis adoratione, & verba-
liter laudum encomiis (quod contingit etiam in fucate præstito ho-
nore) verum realiter vitâ propriâ (quo signo nihil præstantius,
hoc enim per ardua ponitur, cùm sit in arduo virtus, contestetur
illud bonum dignissimum esse, ad quod simile comparandum om-
nes nervi, conatusque sunt intendendi. Unde sequitur imitatio-
nem Sanctitatis Divinæ esse propriè elicitum actum Religio-
nis seu Patriæ excellentissimum; imitationem CHRISTI &
Deiparæ esse actum Hyperdulæ; imitationem Cœlitum esse a-
ctum Dulæ nobilissimum. Deinde imitatio DEI, Christi, Dei-
paræ, Cœlitum, est Amor eorum. Amor enim aut similes reperit,
aut facit.

Porro Imitatio DEI Hominis quanti sit momenti accipe
breviter. I. *Christus* de seipso ait: Ego sum via, veritas, & vita;
nemo venit ad Patrem, nisi per me. *DEUS* ad Moysen inquit: In-
spice, & fac secundum Exemplar, quod tibi in monte (*Calvarie*)
monstratum est. *Christus*: Si quis mihi ministrat, me sequatur: &
ubi sum ego, illic & minister meus erit. II. *S. Bernardus*: In cas-
sum laborat in acquisitione virtutis, qui eas alibi, quàm in Chri-
sto quærit. *S. Bonaventura*: Hæc sit sapientia, & meditatio tua, &
studium, semper aliquid de ipso (*Christo*) cogitare, unde vel pro-
voceris ad imitandum eum, vel ad eum amandum exciteris. Quan-
tò enim se quisque ei in virtutis imitatione hic conformare itutu-

Joan: 14.

Exo: 25.

Joan: 12.

S. Bern. ser:

22. in cant:

S. Bonav: in

quod: ser.

erit, tantò ei in prima gloria & claritate appropinquabit, & similior erit. III. Quia imitatio Christi, est imitatio DEI, imitatio Deiparæ. Filiorum enim est imitari mores paternos & maternos, ut non modò in Esse, verùm & in Bonò Esse repræsentent Patrem, & Matrem, eosque ita honorent (quo nullus major honor, ut supra visum) juxta præceptum DEI. Quod Christum observasse in summa perfectione indubium est. Deinde imitando Christum, imitaris Deiparam, & Sanctos; quorum hæc præcipua fuit cura, conformari imagini Filii DEI D. N. J. C. Porro Christum omnes virtutes habuisse, saltèm quoad habitum, earumque suæ conditioni proportionatas actualiter exercuisse in altissimis gradibus, & in summa perfectione, adeoque ex omnibus motivis composibilibus (de quibus infra 2. 2.) & perfectionibus (de quibus in hac sectione) certum est. Talem enim decet esse absolutam & omni ex parte consummatam virtutis perfectionem, quæ relucere, debuit, in DEO Homine.

IV. Ab Exemplis Præter allata de B. Virgine ac variis Sanctis, & conformantibus & transformantibus se in Christum Crucifixum alibi exempla *im.* S. Josephum sponsum Deiparæ hujusmodi quoque felicitatis participem fuisse credibile est. Id enim ipse insinuisse videtur in revelatione suorum septem dolorum de gladio à Simeone prædicto, qui pertransiturus erat animam MARIE, nempe exinde & ipsum doluisse) adeoque & gladium Christi passionis & dolorum Matris ejus suum cor transverberasse, sicque per compassionis affectum in Christum Crucifixum transformatum fuisse. Altera ratio est: Quia maximi Sanctorum suorum desideriorum centrum videbantur attigisse, illudque maximum donorum DEI æstimabant, quo conformiores erant imagini Filii DEI, magisque complantati morti similitudinis ejus: ideoque & Josephus sicut in aliis ita & in crucis ac passionis JESU participio ipsi, & MARIE, simillimus esse debuit, quibus tot annis sicut unicus ita familiarissimus speciali privilegio convixit. 2dum. S. Andreas Apostolus in hist. pass. S. Iulius quantus amator crucis & imitator Crucifixi fuerit describitur in historia passionis ejus. Cum enim pervenisset ad locum, ubi crux parata erat, videns eam à longè, exclamavit voce magnâ dicens:

Tantus in hist. S. Iosephi.
in hist. pass. S. Iulius.
Andr. per. Pre.
hyteros &
Diaconos A-
chaie scripta.

dicens: Salve Crux, quæ in corpore Christi dedicata es, & ex membrorum
 ejus marginitis ornata. Antequam te ascenderet Dominus, timorem terrenum
 habuisti: modo verò amorem celestem obtinens, pro voto susciperis. Scirus enim
 à credentibus, quanta intra te gaudia habeas, quanta munera præparata. Se-
 curus ergo & gaudens venio ad te, ita ut & tu exultans suscipias me Disci-
 pulum ejus, qui pependit in te: quia amator tuus semper fui, & desideravi
 amplecti te. O bona Crux, quæ decorem & pulchritudinem de membris
 Domini suscepisti, diu desiderata, sollicitè amata, sine intermissione quesita,
 & aliquando jam concupiscenti animo præparata: accipe me ab hominibus,
 & redde me Magistro meo, ut per te me recipiat, qui per te redemit me. Et
 hæc dicens, exspoliavit se, & vestimenta sua tradidit carnificibus.
 Qui accedentes, levaverunt eum in Crucem, & extendentes fu-
 nibus totum corpus ejus (sicut eis jussum fuerat) suspenderunt.)
 Quod stupens Mellissus Doctor ita dilucit: Quantâ exultatione,
 universæ terræ celebrandum tantæ novitatis miraculum, tam
 magnificum opus Divinæ virtutis? Andreas homo erat similis
 nobis passibilis, & tam vehementi ardore spiritûs crucem sitie-
 bat, tam inaudito à seculis gaudio tripudiabat, cum paratum
 sibi eminus patibulum conspexisset. O Crux (inquit) diu de-
 siderata, & jam concupiscenti animo præparata, securus & gaudens venio
 ad te, ita ut & tu exultans suscipias me. Videtis quia non se capit
 præ magnitudine gaudii? Ita (inquit) ut & tu exultans. Ergo ne
 tanta est exultatio ut exultet & ipsa crux, nec læti quidquam ha-
 beat, sed totum lætitiæ sit? Aut quis dicat minùs contra consue-
 tudinem, supra rationem, ultra naturam Crucifixum exultare,
 quàm crucem? illi sensum lætitiæ natura negavit, huic si quid
 prævalet, gaudium omne exterminat, ingeritque dolorem. A-
 mator, ait, tuus semper fui, & desideravi amplecti te. Fratres, ignis
 vibrans est, non lingua loquens: & si lingua certa ignea est.
 Carbores sunt ignis illius, quem de excelsis Christus miserat in
 ossibus ejus. Atque utinam desolatorii nobis sint, conlumen-
 tes & exurentes quidquid in nobis est carnalis affectionis. Qua-
 les enim scintillæ sunt istæ, aut à quanto interiori incendio mi-
 cant? *3^{um}* In Menologio Cisterciensi referuntur Sancti de-
 cem Monachi, & quinque Conversi, qui institutum Cisterciense

S. Bernard:

Serm: in vigi-

lia S. Andreæ.

tam rigide, in Monasterio Beatæ Mariæ de Luka, observarunt, tamque perfecte mundo & ejus voluptatibus seiplos crucifixerunt, ut ad culmen perfectionis pervenientes, non sibi sed DEO vivere viderentur. Utque eorum eximia perfectio magis mundo innotesceret, visi sunt à Beato Rudolpho, magnæ sanctitatis viro, crucibus affixi, caelesti fulgore circumdati, Christoque, qui cruci etiam affixus apparebat, circum circa adherere; Quos Christus commendans ait: *Hic mecum crucifixi sunt, mee passioni vitam suam conformantes.* 4^{um}. Vener. Joannes à S. Samson Carmelita Lai-

In vita ejus p.
t. c. 8.

cus ævo nostro Amoris Divini ac Mysticæ Theologiæ miraculum, ab altissimis contemplationibus ad vitam & passionem Christi speculandâ & practicandâ jugiter descendebat. Ita enim ipse inquit: Sicut (ò amor meus & vita mea) sacratissima Passio tua, in infinitis doloribus, miseriis, derisionibus, infamiis, & opprobriis est consummata, post quæ mortuus es & exhalasti animam in cruce, spectantibus & insultantibus omnibus: sic non oportet nos ita interius amoris tui infiniti & æqualis tibi ipsi, excellentiæ & dignitati esse intentos: ut inde non egrediamur foras, qd imitandum Te in omnibus vitæ Tuae corporeæ doloribus in aspectu jugi durissimæ & laboriosissimæ Tuae vitæ, quantum in nobis erit, pro nostra simplici, alta, perditâ constitutione. Unde etiam agebat Sanctam Humanitatem & Passionem Domini nostri, sibi semper esse præsentem, & agnovit aliquando coram Religioso quodam ipsum super hoc inquirente se religioni ducturum, si ejus vel ad unum etiam momentum fuisset oblitus. Cui adjungendus est & amoris sensus aliàs ab eo semper Incarnationis mysterio expressus. Fieri ne posset (ò carè mi amor) ut ad momentum obliviscerer Te fratrem meum esse factum? Mirâ prorsus erat teneritudine erga hoc mysterium agebatque crimen esse, tristitiæ se modò permittere, ex quo factus est DEUS Homo, & Paradisus ab eo in terram adductus. Insuper affirmabat Angelos, animas hoc mysterium sæpè meditantes in deliciis singularibus habere. Unde conjicere est quàm habuerit cum eis consuetudinem, qui religioni duxisset se vel ad momentum illius fuisse oblitum.

Consideratum tamen oportet quod ipse notavit observandum, animas amore consummatas, contemplari salutis nostræ mysteria; non contentione sensus aut spiritus purè naturalis, sed

quæ-

quærendo & investigando varias mysteriorum circumstantias, sed in fruitione amoris intimi, ardentis, simplici modo, unico simplicissimoque aspectu Divinitatem simul & Humanitatem intuen- do. Hoc igitur modo hæc nostra sublimis Aquila Divinis ardori- bus amoris Solis justitiæ accensa à simplicissimo & superemi- nenti aspectu inam usque abyssum hanc penetrante, & à fine us- que ad finem attingente, Divina contemplabatur mysteria. Et revera sublimium hujusmodi Mystarum contemplatio mysteriorum Divinorum, magis est penetratio originis unde procedant, quæ est Divinus amor in seipso, quam effectuum in ipsis conten- torum meditatio. Unde & dicere solebat: Divinam essentiam & amorem Divinum in seipso consideratum mare esse, cujus efflu- xus, rivi, flumina sunt & mysteria & emanationes amoris atque charismata ex eo absque discretionis fluentia. Hæc de descensu nostræ Aquilæ humilia non dedignantis, sed simul alta petentis & tamen humilia non deserentis. *Idem Mysta hæc alibi ait: Pro fine* V. Joan: 2
& scopo in quem æternum intendas, increatum & infinitum DEI, S. Samson in
nostri optimi amorem habere debes tam in ejus Divinitate sola, specu: & flam:
quàm in Humanitate Divina Salvatoris nostri DEI & Hominis. Divin: amor:
Eapropter imago ejus interior & exterior debet esse in corde, tra: 1. c. 3. sect. 3:
tuo altè defixa & impressa, ut eum in amore ardentissimo incun-
tenter imiteris, nullam præbens requiem amorosæ sed discre-
tæ & bene ordinatæ activitati tuæ, donec totus homo tuus exte-
rior & interior, infinito ejus spiritu, amore, charitate, bonita-
te, dulcedine, humilitate, fortitudine, patientiâ, mansuetudine,
denique Divinâ ejus similitudine in eminenti harum omnium
virtutum gradu superindutus inveniat. Et huic serîo tibi
incumbendum est: Verum certò scias, quod si hæc ratione pro-
cedens te ipsum funditus exuere volueris, non adherendo DEI
in te donis, ut quiescas in illis (et si rejicere non oporteat, ut ex
eis fructus quem DEUS intendit, percipiatur, certo inquam credas
brevis te supremum DEI amorem consecuturum, à quo potenter
actus æque facie te in eum & de eo excitabis, ac respiras & ha-
litum emittis.

Idem magnus Crucifixi amator & imitator, instante suæ Vitæ ejus p:
mortis articulo apprehendit Crucifixum inter manus suas & eum 2. c. 11.

ori suo artissimè agglutinavit, significans hoc amabili osculo se à morte inveniri cruci Salvatoris in spiritu affixum, & sanctissimis derelictionibus voluntatis Patris ejus omnino permissum. Tum hæc Apostoli verba pronuncians: *Christo confixus sum cruci* quæ à primis rationabilibus annis cor ejus sauciaverant; & ad studium perfectionis accenderant: animam DEO Creatori suo reddidit.)

Igitur totam vitam tuam compone ad sequelam DEI, Christi, Deiparæ, Coelitum, specialiter verò ipsius DEI Hominis, cujus imitatio continet omnes perfectiones, necnon DEI, & Deiparæ & omnium Cælitum imitationes. Sed potissimum enitere complantari morti similitudinis Christi, exprimereque in te JESUM Crucifixum, quippe in illo omnes reperies virtutes, easque in altissimis gradibus. Hinc in *Praxi* conformandi seu transformandi te in Christum crucifixum sequentibus actibus utere.

Actus interni Transformationis in DEUM Hominem Crucifixum.

I. **S**icut Dominus meus JESUS Crucifixus ex timore justitiæ æternæ Patris, ne damnaver in infernum: vel; ex amore cælestis gratiæ & gloriæ, ut illam consequeretur: vel; ex amore DEI Patris, mei, & proximi mei, ad DEI & suorum Gloriam (en habes motiva viæ purgatiæ, illuminatiæ, unitivæ, utere quibus, & quot vis) factus est Obediens DEO Patri, iniquissimisq; suis Judicibus, imo & tortoribus, usq; ad horrendum & probrosum tormentum crucis. Ita & ego ex timore cadendi in infernum: vel; ex amore consequendi gratiam DEI ac gloriam: vel; ex amore DEI, mei, & proximi, ad DEI & suorum Gloriam (utere his motivis quibus & quot velis) desidero ac oro te mi JESU, ut ab hinc sim Tibi, superioribus, me inferioribus in durissimis quoq; rebus obediens usq; ad mortem utinam & ipseus realis crucis!

II. Sicut Dominus M. J. Cruc: ex timore &c: (ut supra) fuit Crucifixus mundo, & mundus illi, pauper, nudus, miser & miserabilis. Ita & ego &c: (ut supra) volo, ac oro te mi JESU, ut ab hinc sim crucifixus mundo & ille mihi, utinam ad nuditatem & miseriam tuam ipseus quoq; realis crucis.

III. Sicut D. M. J. Cruc: &c: (ut supra) pro peccatis meis penituit, dolendo, lachrymando, orando, satisfaciendo. Ita & ego ex timore &c:

&c: (ut supra) intimè detestor peccata mea ut offensas tuas; intimè de illis doleo; propono eternum vitare illa; parce precor mi JESU per crucem tuam, da satisfacere pro illis, da emendare, utinam etiam in reali cruce!

IV. Sicut D. M. J. Crucif: ex &c: (ut supra) nil nisi tristissima quæq; vidit, audivit, sel gustavit, sùrvit, spurcissima phlegmata in suam faciem & nares projecta odoratus est, in tactu horrendissimè excruciatu; in animo amarissimè desolatus. Ita & ego (ut supra) volo, ac oro Te mi JESU, ut abhinc nullum interius exteriusq; solatium admittam, sed totus sim mortificatus, desolatus, cruciatus, utinam quoq; realiter & in cruce pro Te.

V. Sicut D. M. J. Crucif: ex &c: (ut supra) fuit summè pauper in omni verè penuria; sùmmè humilis in òni despectu, odio, contemptu; sùmmè patiens in omni injuria, pena, afflictione. Ita & ego (ut supra) volo, ac oro te mi JESU, ut ab hinc omni possibili paupertate, humilitate, patientiâ Te imiter utinam & ad ipsam realem crucem.

VI. Vide quoque formulas intentionum supra positas, ad hos actus accomodari possunt, sicut & isti actus ad illas.

Et ita quoad alias virtutes facere potes, quas si benè consideraveris, in Crucifixo JESU reperiēs, si non omnes in particulari, ergo in aliqua virtute Universalī, Theologica, vel Cardinali.

Actus externi Transformationis in Crucifixum.

I. **I**N omni loco & semper si possibile aspicias Crucifixum. Hinc Crucifixus sit in cubiculo tuo, in libro precatorio, & lectionis meditationisq; spiritualis, vel studii, vel in quocunq; quo uteris libro, porta tecum semper Cruciculam & in illa JESUM affixum, quem sæpè intueri, alloquere, osculare, amplectere; ad eam in omni actione, & passione, ante, in, & post recurre, &c:

II. Ora in formam crucis extentis brachiis.

III. Quære occasionem martyrii pro DEO in cruce vel patibulo mori. Felix ter quaterque beatus S. Andreas Apostolus, qui non tantum moraliter seu in spiritu, verum & physice imitatus est JESUM in cruce.

§ VI

Charitas quantam perfectionis meritiq; copiam exuberare facit in actum salutarem; accipe Auctore P: Druzicki. ita In Provisio: prosequente. Non est difficile homines divitiarum valde cupi-senect: Parte dos eisdem earum perstudiosos reperire: magna tamen est vari-2 prov: 7.

etas

etas studiorum & mediorum, quibus ad ditescendi finem tendunt. Volunt enim quidam uno aliquo genere abundare, & in eo divites fieri contenti sunt. Volunt alii plura bona coacervare. Volunt alii plurima & si fieri posset, volunt quantum in ipsis est omnia cumulare. Volunt alii unum aliquod opum genus conquerere & aggregare, sed illud tale esse volunt, quod absque varietate, & multiplici congerie rerum minus pretiosarum, in se uno ac solo contineat multa, plurima, omnia. Tales sunt v. g. qui soli auro argentovè coacervando & in immensum congregando totis viribus inhiant, ducti nimirum auri argentique pretio, non tantum majore quam inest bonis opibusvè aliis, sed etiam quia auri argenteve licet non maxima massa, in se tamen contineat pretium aliarum rerum, esto quam maximè multarum, in unumquè collectarum. Unde unius soliusquè auri studio, videntur sibi æquare, imò excedere studia plurimarum aliarum ab auro rerum: & unius auri maximâ congregatione, credunt se eo ipso in divitiis, omnes alios auro minus, aliis verò licet rebus valde, divites excedere: Nimirum aurum tale quiddam est (aut magis ab hominibus putatur esse) quo curato omnia curantur, cumulat, cumulantur omnia: habito possessoque habentur & possidentur omnia bona, omniaque divitiarum genera. Tale quid invenire est in spiritualibus hominibus atque studiis, omnes ditescere spiritualibus bonis volunt & student: sed studia eorum alia atque alia sunt. Contenti sunt alii conscientiam à peccatis grandibus mundam habere. Alii passionum dominium, vitiorum carentiam appetunt. Curant alii contemptum rerum caducarum solo affectu, alii etiam re ipsa, imò & voto adjecto, eundemque plenè exequuntur. Alii student & sciunt custodire vas seu corpus suum in honestate. Alii unam aut aliquot supra unam virtutes seligunt, in quibus proficere insignius satis habent: alii proficere in plurimis aliquantum cupiunt. Alii intentionem bonam, alii meliorem, optimam alii, alii multas in operibus suis simul habere consuecunt. Alii denique aliter & aliter salutem suam, operantur: & per bona opera eandem certam facere satagunt. Sed nihilominus præter & supra hos, similesque his, omnes sunt, qui ab Apostolo moniti Emulantur charissimata meliora: sunt quibus

bus ab eodem excellentior via demonstratur: sunt qui audiunt ab Apostolo dici sibi. *Qui diligit, legem implevit. Caritas nunquam excidit. Caritas DEUS est, & qui manet in Charitate, in DEO manet, & DEUS in eo.* Sine Charitate nihil mihi prodest, nihil sum, esto habeam fidem ita, ut per eam montes transferam, esto loquar linguis hominū, & Angelorum, esto noverim myſteria omnia, esto liberalissimū in cibos pauperum substantiae meae dispersione, evaserim nudissimus, ac pauperrimus; esto tradiderim corpus meum etiam in ignem consummando Martyrio, esto Dominum meum de substantia mea non solum honoraverim, sed etiam in carne, manentem inter nos paverim, & circa frequens ministerium, ipsi in Persona DEI Filio exhibendo sollicitus fuerim.

Sed jam in quo consistat intentionis adeo nobilis simplicitas atque unitas, omnibus æquivalens, multis & prævalens, delineandum est. Compendiosius id dicere, pleniusque simul non possum, quàm verbis ipsius Christi, nos ita & orare, & operari, & pati omnia, & singula, & semper, docentis, ut in omnibus, & ab omnibus, & per omnia nostra, Sanctificetur nomen DEI ac Patris nostri, qui in cœlis est, adveniat regnum in omnes creaturas, & propagetur magis ac magis semper inter eas, & fiat voluntas ejus sicut in cœlo & in terra, sicut in corde DEI, ita & in corde omnis creaturæ: idque totum ob aliud nihil, nisi ut Sanctificetur nomen ejusdem DEI Patris, & adveniat floreatque Regnum & gloria Majestatis ejus, & fiat voluntas ejus, sicut in cœlo & in terra: quia hæc est dignitas voluntatis ejus & voluntas dignitatis illius: hoc si indiget explicari potest. Intentio simplex, & una, & nuda, & sublimis, & pura, & defæcata est, operari aut pati ad unius soliūque DEI Optimi, Maximi, Dignissimi mentem seu voluntatem, ad exaltationem ejusdem seu Gloriam, ad contentationem expletionemque seu gustum & voluptatem ejusdem puram, solam, quatenus ejus, & quia ejus, & quomodo est ejus absque ullo ad creaturæ placitum intuitu, absque ullo ad tuum (qui operaris, seu pateris, & intendis) proprium gustum commodumve respectu, absque ulla ad te ipsum conversione, absque ulla tuimet in operando, & operatione, spe, quæſitione, consolatione. Ut exaltetur ubique, amplius & amplius semper solus DEUS, ut glorificetur & regnet in omnibus plenius & plenius semper solus DE-

F

US,

US, ut impleatur & fiat ab omnibus & in omnibus perfectius & perfectius semper sola Voluntas DEI, & non ob aliud quidquam, nisi quia ille DEUS; quia ille Dignus DEUS; quia hæc est Voluntas ejus tam imperans, quàm dirigens, quàm informans seu transformans.

Sic effici, sic perfici, sic informari, transformari, est exui & exire quidem à se ipso, perire ac mori sibi, omniq̃ue simul creaturæ, & affectioni creatæ, vivere autem DEO, transire in DEUM, & Desicari est; sic constitui, est optimam partem elegisse & assecutum esse, est unum necessarium possedisse & obtinuisse; est omnibus & sibi disperis, solum autem & unum DEUM prævalentem omnibus bonis & donis invenisse, intrinse, immigrasse, inhabitasse, in eum se beatissimo commercio immutasse, eumq̃ue pro se accepisse, & se in eum indivinasse. Non quidem entitate sed voluntate, non substantiâ sed affectione, non essentiâ sed Charitate, nondum gloriâ sed solâ adhuc gratiâ, olim autem in futuro etiam gloriâ. Sic se habere est se non habere, sed DEUM per se possidere, sive, est se, non in se, sed in DEO melius habere, est nihil habere, & omnia possidere, est omnia in uno, unum pro omnibus habere, sive illud sit, quod purgat animam, sive illud quod exornat cor, sive illud quod unit, & identificat DEO: auferens omne, quoad fas huic vitæ, non tantum aliud, non tantum disparatum, non tantum adjacens, sed etiam medium, etiam unitivum, retinens solum quod faciat unum, faciat idem, faciat nihil sui, faciat totum quod est, unus & solus DEUS, una, pura, & simplex Divinitas. Atq̃ue hoc præstat unica, simplex, pura, defæcata Desformis intentio, cujus exercitium, usus, praxis, habitus, omnia alia obtinet, supplet, inducit, evincit, exsuperat, accumulatur cum immenso fenore, omnia alia spiritûs & virtutis & perfectionis exercitia. *Hactenus P. Druzicki.*

*Negotiat: spir.
industria 9.*

Idem pro complemento dictorum de Charitate hæc alibi asserit dicens: Et si enim actus Virtutis elicitus ab homine, in charitate DEI posito (quod est actum illum charitati conjungi in præsentem) meritorius esse possit, longè tamen plus poterit mereri, quando fiet ex charitate, in charitate, & cum charitate, seu informatus & animatus & penetratus atq̃ue fermentatus à cha-

à charitate; quomodo lac vel pomum puero placet ex colore, sed multò amplius ex dulcedine colori adjuncta & albedinem illam lactis, vel colorem pomi, penetrante & fermentante atque con-
 diente. Et ratio hujus rei ex Theologorum placito peti potest. Theologi, etsi doceant omnem virtutis actum supernaturalem elicitum ab homine in gratia seu charitate posito esse meritorium apud DEUM, esse tamen discrimen inter virtutem charitatis & alias virtutes, tale; quod scilicet aliarum virtutum Actibus meritum à DEO non detur par ipsis Actibus, seu non æquare in Actuum gradibus, sed minus, (& loquor de merito gratiæ & gloriæ) ita, ut si Actus virtutis sit ut lex fervens, non rependatur illi promeriti gradus gratiæ vel gloriæ lex, sed tertiâ parte minus, nempe duo. Si Actus sit graduum duodecim, gratiæ & gloriæ meritum erit graduum quatuor: si Actus graduum viginti quatuor, meritum erit graduum octo, & sic deinceps. Dixi, me loqui de merito gratiæ & gloriæ per aliarum virtutum gradus parando: nam de merito augmenti habitus virtutis illius, cujus dicitur Actus, sentiendum est sic: quod latitudini Actus elicit, respondeat latitudo augmenti habitus illius virtutis cujus est Actus. At vero Actibus charitatis Divinæ, quibus DEUS super omnia diligitur respondet meritum gratiæ & gloriæ par & æquale. Actui ipsi, consequenterque & meritum habitus charitatis; quamvis de augmento meriti de habitus charitatis, si ab Actu adæquetur habitus (ajunt Theologi) quod habitus accrescat indupla proportionem, ut si V. g. actionis fervor sit decem graduum habitus erit viginti; ex quo habitu si rursus eliciatur Actus illi par in gradu, habitus intendatur ad quadraginta, & si id rursus fiat, rursus habitus excrescet ad octoginta, & sic deinceps. *Vide Joann. Crombetium lib: 5. num: 51.*

Nec immeritò id tribuitur Charitati, quia enim charitas est, & amor DEI, quo DEUS diligitur ab homine, & vicissim diligitur à DEO. Vnde & amicitia seu amor mutus dicitur, ideo maxime proportionatur gratiæ simulque gloriæ, adeo ut aliquibus Theologis videatur non differre à gratia ipsa, sicut gratia à gloria non differt, quod fit, ut pro sui latitudine mereatur ac recipiat latitudinem etiam gratiæ atque gloriæ; quare se-

quitur nullum esse fecundius negotiationis genus cum DEO, quam per mercimonium charitatis; Expediit ergo nihil agere sine charitate, expediit inquam omnem Actum cujuscunque virtutis, simul fieri Actum charitatis, fiet autem, si imperetur à charitate, si eliciatur propter charitatem, & denique si eliciatur cum charitate, non solum concomitante, & simul existente habitualiter in Subiecto, sed etiam cum charitate cooperante, imò operante Actum illum alterius virtutis, atque condiente & fermentante: quomodo cum amico amicus, vel sponsa sponso servile licet obsequium præstet, facit illud cum charitate amici, cum charitate sponsæ, hoc est: facit ita ut illum Actum obsequii animet spirituali suo Amore. Sic ergo assero, expedire Actus aliarum virtutum omnium diversarum à charitate conjungi & informari Actu charitatis; Actu dico, non Habitu solo, & Actu

V. infra. §. 8

per illam proportionem jam explicatam intenso, intensione rationali. Hoc enim & dignificabit Actus aliarum virtutum; nam eos ad dignitatem Actuum charitatis evehet. Omnis enim Actus illius Habitûs esse censetur, à quo imperatur, & in cujus finem dirigitur, eliciturque; & efficitur meritorius longè amplius gratiæ & gloriæ quam fuisset, si in charitate quidem non ex charitate tamen fuisset elicitus. Hæc P. Druzicki.

§ VII.

EX augmento Voluntarii, Deliberationis, Electionis, Propositi, crescere moralem bonitatem, & meritum in Actu salutari, T. Druzicki: asserit idem citatus Author ita discurrens. Ubi plus voluntarii, & Negotii: atque deliberativi, ibi plus boni & honesti, consequenter plus meritorii esse debet: augere ergo voluntarium, deliberatione, electione, voluntatis imperatione, & affectione, atque applicatione, est fementem facere, & messem augere: sic agere, est extra periculum mali successus esse: etsi enim forsan successus non is erit actionis qui spectabatur, erit tamen agenti bonus, quia agentis prudens fuit modus, eventus autem actionum, & consiliorum non est sæpè in nostra potestate, neque ex eventu de consilio judicari potest, aut debet; Cum sæpè optima consilia malè, pessima optimè cedant. Sic agere rarissimum est, etiam inter bonos & justos, etiam inter eos, qui videntur prudentes. Sic agere, omnino

minimò est necessarium & maturè discendum. Sic agere, qui scit, qui docetur, qui cupit doceri, Beatus est: Hoc est enim esurire & sitire iustitiam, prudentiam, bonitatem, scientiam, sapientiam, & omnem virtutem. Sic agere neque ipsi Magistri Sanctitatis, atque prudentiæ spiritualis Professores, sciunt, certè non solent: & denique quod pessimum est non amant, utinam & in aliis non carpant. Sic agere, discet, curabit, assuescet, non erubescet, quisquis non dico humanè prudens, sed Christianè sapiens, hoc est, Sanctus, Deiformis, Perfectus, Fidelis DEI servus, bonus negotiator, & Athleta esse volet. Hoc autem assequetur, si assuescet agere omnia, ex præmeditatione, ex rationum in utramque partem dispectione, & ponderatione, ex rationis lumine, ex mediocrum delectu, ex aliorum consilio, ex prævia oratione, ex affectus omnis in alteram partem inclinantis denudatione, ex puro in solius DEI maiorem Gloriam intuitu, ex oblivione sui solatii, honoris, commodi, spei, ex circumstantiarum circumspeditione, & resignatione in DEUM ejusque voluntatem perfecta, ad omnemque eventum parata; Ex lumine & ratione fidei supernaturalis, ex rationibus sublimibus, heroicis, ex consilio DEI, ex constantia, & efficacia, & vigilantia, in executione & mediocrum usu, & affectu voluntatis, prædictis omnibus, subsequente, & in eo, quod agitur, vel agendum est, quaecumque illud sit, dummodo DEO placere constet, sibi complacente, & sese contentante.

Rectissime faciet qui examen conscientiae facere consuevit, non jam super acta, sed super agenda à se. Quod genus examinis, in meditatione locum habere potest, sed in vaferum alibi etiam, ex proposito faciendum esse. Rectissime faciet, si quis singulis diebus unum opus aliquod (aut etiam plura successu temporis & praxi accedente) assumat, & de illo deliberet, juxta proximè dicta. An? quare? ubi? quomodo? qua perfectione? sublimitate? quibus occasionibus mali vitatis? quæ sui victoriæ? quo aliorum fructu? quibus occasionibus bonorum usurpatis? in quem finem? in cuius Sancti? in qua virtute imitationem? præ se tum Christi, & pretiosissimæ Parentis, hoc, vel illud sit facientium? sic etiam, si quis aliquamdiu faceret, perveniret ad eam prudentiam, cautelam, circumspeditionem, integritatem in agen-

do in omnibus, ut defectus in eo ab aliis, vix sit aliquando rependiendus. Alias industrias doceat Unctio, doceat consideratio, doceat experientia. Hoc pro conclusione repeto. *1^{mo}*. Neminem sciturum, ejus industriæ commoda, nisi qui eam exercere, & molestiam laboremq; in ea initio sese offerentem, devorare, & vaviter, prudenter, constanter, studuerit. *2^{do}*. Duos scopulos hic vitandos moneo ex defatigatione natam Desidiam, Actuositatemque, & scrupulositatem nimiam. *3^{io}*. Faciat quod S. Ignatius qui (ut in ejus vita habetur) omnia negotia DEO per orationem sic commendabat ac si ipse nihil, DEUS omnia, solus acturus esset. Deinde verò sic omnia providebat & curabat negotia proposito opportuna ac si solus ille omnia, DEUS nihil esset acturus. Hæc sapientia est, qui legit intelligat & exerceat. *Hactenus P. Druzicki.*

§ VIII

V. Druzicki.

Negotiat spir.

indust. 8.

Intensio & Fervor rationalis, quam inestimabilem dignitatem & meriti ubertatem conferat Actui salutari, audi *Parrem Druzicki* ita differentem. Uix est ulla res, quæ valorē operum nostrorum, impetrandi efficaciam, satisfaciendi virtutem, ita enervat, quomodo tepiditas, & socordia actionum, sive operum. Quantumcunque enim opus sit, ex natura & objecto, seu specie sua nobile, & eximium, quantumcunque defœctum & sublime, nisi sit fervore incensum, sit verò tepiditate infectum, nequaquam beneplacito Divino ad mentem complacere potest. Et causa in promptu est; quia cum DEUS sit Actus purus, ejusmodi etiam actiones creaturarum suarum (præsertim eas, quæ sunt ad suum obsequium directæ) desiderat, ut sint quàm simillimæ puro Actui. Actus verò puri proprium est, carere non solum omni admistione extranei, non solum defectuositate potentiae, sed etiam remissione languoris, seu activitatis, quidquid enim admistum horum, sit Actui, purus esse, & dici non potest. Nam si purus esset, totum quod habere potest, aut posset, ac deberet, re ipsa haberet. Remissus autem Actus, hoc ipso quod remissus sit, non habet id, quod debet, & quod potest. Quare remissus Actus ab Actu puro & consequenter a DEO longè est, ideòque DEO displicet, ac valoris parum, efficaciae non multum, dignitatis & fructus vix aliquid obinet. Eam ob rem, diligenti negotiatori, & inter alia

vel

vel maximè curandum incumbit, ut Actus suos remissos, DEO non exhibeat, potius autem quàm ferventissimos, atque intensissimos facere in conspectu Dei laboret, non tantùm ut DEO placeat (quod solum omnium instar est) sed etiam ut Actibus operibusque suis, quàm maximum valorem, pretium, efficaciam, dignitatem concilet. Hoc igitur agit præsens industria, suadet homini negotiatori ut in operibus suis (quæ sunt negotiationes ejus) curet fervorem & intensiorem non deesse. Quanti hoc sit momenti, quantum hoc curari conveniat, à negotiatore avaro spirituali; si supradicta non sufficienter evincunt, vel illud evincat, communissimum dictum: *Unus Actus intensus, pro mille remissis facit.* Quis nolle ita operari, ut unico labore mille labores expleat & adæquet? quis nolle tales nummos quærere & lucrari, quorum unus æquivalet pro aliis mille? quis nolle tali labore occupari, & opere exerceri, quo uno mille labores exsolvat, mille opera expediat, mille laborum lucra obtineat? omnes vellemus dubio procul. Atque ecce in propatulo est modus, pro mille laboribus laborandi; unicum laborem faciamus, subeamus unum intentum & ferventem laborem, & ille pro remissis laboribus mille apud DEUM reputabitur. Idque maximè nobis ex hoc capite faciendum est; quia remissi Actus non rarò, quin imò frequenter, ac ferè ordinariè, majore molestia, labore, nausæa, facigationeque tam animi quàm corporis, jacturaque temporis etiam à nobis fieri debent, quàm intensi. Et causa est in promptu, quia Actus remissi ordinariè ideo remissi sunt, quia fiunt ex tepida & per acediam gravata, consequenterque repugnante voluntate, quæ autem repugnante voluntate fiunt, ea & remisse; & cum molestia rædiorque fiunt.

Atque ita habent omnia incommoda remissi & segnes labores, quæ habent intensi ac ferventes: & insuper hoc molestiæ habent, quod Conscientiam pigritiæ consciam arguunt, cum interea eandem intensi ex cogitatione & testimonio ferventis operationis exhilarent, & spe recreent, laboris molestias minùs sentire faciant, quin imò alacriorem ad ulteriores atque etiam majores labores perferendos reddant; ita ut sibi operarii non laborare sed recreari, respirare nò fatigari videatur. Perinde ut mercatores magnis lucris partis, accèdi solent, ad conquisitionem majorum lucrorum.

Quæ

Quæ res in vita spirituali majoris est momenti, quam ut vulgo in plebe spiritualium hominum, frequenter deprehendi solet. Verior denique est quam ut de ea addubitari fas ullo modo sit. Quæ quidem nos, si veri Negotiatores Thefaurorum spiritualium sumus, maximopere ad ferventer & intente operandum animare atque excitare debent. Cæterum in ea re dubium illud esse potest, quid sit hæc intensio operandi? atque laborandi? quam ita commendamus, & in sanctis Patribus sacrisque literis commendari non ignoramus? Pro qua re sciendum; nomine Intensionis intelligi Alacritatem & Vigilantiam, Accurationemque & Applicationem mentis in operando. Quæ si est in operatione dicitur fervor; si verò nontantum est, sed etiam crescit & augetur, mentis conatu semetipsum urgente & stimulante dicitur *Intensio*, seu *intensus fervor*. Atque ita quando operamur aliquid applicatè, ferriò, alacriter, diligenter, instanter, dicimur tunc operari ferventer. Quando vero operamur ita aliquid, ut applicatio & alacritas & diligentia operandi, inter operandum in nobis crescat, dicimur operari intente, & fervor operationis dicitur intendi. Quanquam hæc frequentissimè apud nos in sermone confunduntur, ita ut pro eodem sit ferventer & intente operari; licet revera, fervor, sit calor quidam mentis atque æstuatio; intensio verò, sit fervoris seu caloris, atque æstuationis illius mentalis incrementum & progressus: ad eum plane modum quomodo igneus calor, cum est in iusta aliqua quantitate, dicitur fervor caloris, seu fervens calor, ratione cujus dicitur aqua fervere, dum eo calet, huius verò quantitatis augmentum dicitur intensio caloris. Sunt autem circa hæc advertenda aliqua, ut melius vis & scopus huius industriæ intelligatur, meliusque etiam & alacrius in praxim postmodum deducatur. Horum primum est: intensionem ac fervorem spirituales in operando, vel potius in homine operante, duplicem esse posse. Una est intensio Sensibilis, alia Rationalis. Sensibilis intensio dicitur, quando homo inter operandum sentit, sensu corporis sensibili æstum quendam in se, in suo corde, pectore, capite &c: sentit inquam sensibilibiter, ex eoque sensu incalescit cor, intënditur pectus, & ejus venæ, atque ossa capacitasque intumescit ac distenditur, ideoque sentimus etiam in capite, in temporibus,

bus, in faucibus, in vertice: qualis sensus si excrescat & non cohibeatur, potest & solet in incensus valetudinem lædere, venam peccatoris rumpere, os suum compaginem labefactare, caput fatigare, atque offidere organis. Ob quam causam hæc intentio corporalis, sicut dum est moderata admitti potest cum sponte advenit, vel etiam excitari potest, cum ejus occasio est (advenit autem vel ejus occasio est, ut plurimum intentio & fervor Rationalis, de quo mox dicitur, licet cum aliquando etiam præcedat, aliquando simul sit, aliquando sequatur, aliquando post illum remaneat, nonnunquam etiam imo non raro, præcipue in eis, qui potentes affectus habent, sine illo veniat & sit, habetque annexas dulcedines sensibiles, suavem lachrymas, per ora & genas, vel per fauces, calida etiam & impetuiosa suspiria, ac longa, membrorum etiam quemdam suavem langvorem atque dejectionem, sensuum suspensionem externorum &c.) moderanda tamen est, nec ei habendæ laxandæ, nè prout dixi valetudini noceat. Deinde non est illi insilendum, nec in ea ambitiosè conquiescendum, quia non in ea præstantia est laborum, operumque meritoriorum: & potest talis sensibilis intentio (quæ etiam vulgò devotio ac dulcedo sensibilis dicitur) reperiri etiam in peccatoribus, in infidelibus, in semisobriis, &c. proinde non hanc isto loco sensibilem intensionem in nostris operibus, neque hunc fervorem commendamus. Alia est intentio Rationalis, quam superius descripsi, quæ est in parte non sensibili, sed Rationali scilicet in Animo, in Intellectu, ac Voluntate, ut est Alacritas, Vivacitas, Vigilantia, diligens applicataque cura animi ad operandum aliquid cum augmento ejus, in eodem animo. Quod augmentum, sicut & tota alacritas, & est in Intellectu atque Voluntate, & provenit ab appretiatione æstimationeque operis, operationis, finis propter quem fit operatio **v. g.** DEI, Christi, Virtutis, Animæ, Beatitudinis, &c. quæ appretiatio atque judicatio Rationalis quantum est major, quantum ex majore lumine spiritus, ex convictione intellectus, ex affectu voluntatis, convictionem intellectus sequente, tantò etiam operatio est diligentior, ferventior, applicatior, magis indefessa, magis succrescens, & vires sumens: tanquam ignis, qui ex se ipso vires sibi suppeditat, tantò majores, quantum ipse major est. Hæc inten-

sio habet secum Attentionem, hæc intensio est omnium virtutum vita, operum nostrorum omnium pretium, meritum seges, gratiæ illicium & invitatio, cibus DEI, quo libenter vescitur, pinguedo medullarum animæ, irritatio avaritiæ, & gulositatis spiritualis dilatatio, animæ fœnus & lucrum negotiationis Dominicæ. Hæc intensio est omni Spirituali Viro unice noscenda, amanda, procuranda. Hæc intensio Spiritualis Vir opera sua condire, impingvare, imprægnare debet. Hæc intensio differt ab intensioe qualitarum Phylicarum, quod illæ limitatæ sint & ultra 2. gradum ex Philosophorum placito ascendere non possunt, ista autem limitem habet præter eum, quem gratia & hominis conatus posuerit, nullum. Hæc intensio in hoc differt ab illa sensibili, quod illa etiam sit limitata imò debeat limitari à discretione, nè officiat valetudini, ista verò non eget limite ullo nec frangit vires corporis, quia non per corpus fit sed per animum, & potest fieri absque ulla violentia nervorum vel virium, absque ulla organorum fatigatione, solo duntaxat rationalis voluntatis impetio, amplius & amplius sese ad appetiendum, & ex appetitione, ad operandum perurgentis ivaviter, lenè quoad sensibiles motus, efficaciter tamen & cum succrescentia, quoad voluntatis conatum. Hæc intensio, si accedat operationi nostræ, mirum est quantum pretii ac valoris afferat eidem, inquit quantum ad generandos in nobis habitus virtutum, quantum ad facilitatem operandi benè, virtuosè, heroicèque in animo nostro conferat: quapropter ab Amatoribus perfectus spiritus, hoc intensiois genus & cognoscendum, & æstimandum, & usurpandum esset. Expediit declarare id, tum exemplis tum simul regulis in hoc servandis.

Si quis ergo faciat Actum Charitatis Divinæ, & cum velit continere intensioe, cum Charitas consistat in ætimate bene DEI, atque prælatione super omnia: is eliciet hanc æstimationem, in atque prælationem DEI super omnia creata, elicitam continuat aliquandiu (prout ipsi placuerit) continuando, illam autem appetitionem, æstimationem, prælationem maiore & maiore æstimatione mentis seu Rationalis portiois conamine, sive semper continue toto illo tempore, quo durat Actus, si e in eis & discretis vicibus eliciat, ita ut si v. g. Actus ille Charitatis duret per 20. passus ho-

minis,

minis, aut 20. instantia discreta temporis, aut per unum quadrante[m] horæ, Actus sit quidem Charitatis, quoad substantiam & entitatem suam initio v. g. in primo passu, sed in secundo sit intensior, in tertio intensior, & sic deinceps usque ad 20. passum, vel instantem, quadrantis finem, & pars Actus illius elicitur in secundo passu, aut instanti, 20. veluti gradibus superet, primi instantis Actum; hoc verò totum potest fieri absque intentione sensibili & partium corporis, se i solo voluntatis rationalis imperio, conatu, intentione, adeo ut sufficiat, si voluntas sibi ipsa imperet. Volo 20. passus facere ex Charitate DEI, & ad singulos passus elicere Charitatis Actum (vel per omnes passus, dum in durant volo continuare Actum Charitatis, ita ut singulis passibus major Charitatis Actus portio & incrementum respondeat) alium atque alium, alio ferventiorum & intensiorum, atque omnimodum talem ut quolibet Actu cuius passus respondente magis appetitum & superexaltum DEUM. Tum si ita re ipsa voluntas vel homo faciat solam mentem, vel etiam voce mentalem Actum exprimendo: dico quod Actus ille Charitatis in ultimo passu erit major apud se vigesies, & apud DEUM meriti majoris, & in mente nostra erit æstimatio DEI major in vigesima particula quam fuerit in prima. Et manifesta est ratio quia totum hoc pendet à nostræ voluntatis intentione seu determinatione. Sicut ergo quando voluntas in prima parte, passu, instanti, intendit DEUM amare, illum amat, & quando illum intendit tantum amare, tantum illum amat, sic etiam quando in 2da parte, intendit illum plus amare, quam amarit in prima, plus amat re ipsam, & quando plus intendit amare in tertia, quam in secunda (& etiam prima) tum revera plus amat, & sic deinceps, quando intendit illum plus amare in vigesima parte, atque passu, quam amarit in decima nona. vel in omnibus præteritis, defacto & re ipsa amat plus. Quod luculentius apparet in Actu opposito odii Divini, cum quis intendit DEUM blasphemare, vel contemnere, per viginti passus aut instantia, & ita intendit, ut in quovis passu & instanti velit intendatque maiorem DEI contemptum in se esse & à se elici, nonne is per viginti illos passus eliciendo actus contemptus Divini (vel certe actus plures) magis confitebitur etiam apud suam conscientiam contempsisse DEUM in secundo

do quàm in primo, in tertio quàm in secundo, magis in vigesimo quàm in decimo nono? quod igitur hic sine controversia cognoscimus fieri posse, idem in Actu Charitatis & Divinæ æstimationis necesse est ut fateamur. Ex quo etiam apparet, quàm id facile fieri possit, & absque ulla fatigatione virium animi & corporis, cum enim id pendeat ex solius voluntatis intentione, intendentis tantum & proponentis hunc Actum sic facere, tantam ejus partem sic in DEUM tendere, tantam plus, hac parte tantum sui in DEUM affectus appetitativi exprimi, hac verò amplius, quàm præcedenti illà, rursus amplius quàm præcedenti, &c. Intentio autem voluntatem non fatigat, quippe, quæ sit, & esse possit instantanea. Sequitur etiam intensiorem non fatigare animum, nec intensiorem exhauriri vires, sed si quando exhauriuntur, id provenire vel ab infirmitate modi intensiorem hanc peragendi, vel certè ab ipsius actus in entitate sua productione; à potentiis animæ atque corporis, quin imò potest Actus v. g. Charitatis, esse in sua entitate, & per omnes viginti passus, æqualis & intensiorem, & proportionis, & tantum per intensiorem voluntatis, moraliter discerni in partes viginti, & cuique parti assignari major intensio per hoc solum, quòd Voluntas una quæque parte velit, & intendat DEUM amplius & amplius æstimare, cum sit dignissimus majori & majori semper æstimatione, quòd si fiat Actus ille non plus fatigabit elicientem, cum hac intentione, quàm fatigasset absque illa. Ex dictis.

Colligi potest, quod si quis flectat per horam in oratione, possit in hora illa assignare quadraginta v. g. instantia seu partes, consequenter quadraginta etiam partes in sua flexione, seu in sua molestia, quam habet in flectendo, & unamquamque partem molestiæ offerre DEO, in testimonium Charitatis, perpetique illa ex Charitate DEI, & quidem ita, ut qualibet pars succedens ex majori Charitate in DEUM sit profectus, & majoris Charitatis in DEUM affectus: si ita fiat ab aliquo, quadragesima pars molestiæ illius erit ex majori, & imperabitur à majori Charitate, à majori, inquam, quadragesies, quàm imperata fuit prima pars; & nunquid sine ingenti meritorum incremento? Facere similiter possunt ii, qui deambulatorum animi causa prodeunt, & passus suos vel ex

Cha-

Charitatis, vel ex Obedientiæ majore & majore affectu fingillatim offerre, dum quotus numero ultimus erit passus sic oblatus, tanto numero, & gradu intensiōis, Obedientiæ Actus, vel Affectus Charitatis superabit suos actus præcedentes. Id ipsum, facere possumus, cum singulis salutationibus Angelicis in corona, vel rosario, cum singulis psalmi versiculis, verbis, literis, in horis canonicis, cum singulis item Actibus animæ & corporis, verbisque ac literis, in missæ Sacrificio. Cum singulis literis, & voculis, in lineis, quas scribimus in lectiōe, vel dictamus in lectiōe, vel legimus in lectiōe, vel proferimus in exhortatione, vel Concione. Id ipsum fieri potest, cum singulis ictibus disciplinæ, vel cum singulis aculeis cilicii, sive catenæ. Denique id ipsum facere possumus, cum omnibus motibus nostris ab hoc vitæ nostræ præsentis instanti, usque ad finem vitæ, motibus, inquam nostris, sive animi, sive corporis: itemque passionibus. Totum enim hoc pender, ab arbitrio, designatione, intentioneque & respectu voluntatis nostræ, quæ in hoc genere plenissimo jure est Domina sui, & quanto est in hoc oculatior, tanto etiam ditior. Ex quo patet, quanti sint meritorum Thesauri inter manus nostras, quos quotidie infinities amittimus, & quanti Thesauri lateant, in intentione voluntatis nostræ, cujus tamen cura est nobis propè postrema. Patet quanta sint lucra intensiōis istius, de qua loquimur hac indultriâ. Patet quanta sit nostra in negotiatione spirituali, vel infertia vel ignavia, qui tantam farraginem, in se semque, vel ignoramus, atque non advertimus, vel advertentes negligimus ac dissimulamus, & præ pigritia tan illum conatum adhibere nolimus, ut tanta animæ lucra conquiramus, tantæque singulis non dico diebus, sed momentis vitæ nostræ in ceryallo, gratiores DEO efficiamur, & DEUM vicissim nobis gratiorem, digniorem, pretiosorem efficiamus.

Quare Consilium meum esset, ut quisque Negotiator Spiritualis aliquo tempore in Diem, vel saltem Hebdomadam instituat intentionem voluntatis suæ, qua DEO offerat omnia instantia vitæ suæ, omnesque Actus à se quocunque modo perficiendos in vita sua, & quocunque modo suos. Offerat autem ita, ut protegetur, se Actus omnes illos, intendere, facere majori, & maiori

fervore intensiōeque charitatis, altimationis, humiliationis, obedientiæ, & cuiusque tandem ipsi pluerit virtutis affectu. 2. Ut singulorum dierum actiones aliquas suas, eodem modo Divinæ Majestati offerat. Deligat autem actiones ejusmodi, quæ non planè minutæ sint, sed quæ sint ex genere à nobis supra politarum. 3. Si quis consuetudinem habeat singulos in menses, aliqua in virtute sese exercere, is poterit singulis quoque diebus aliquas certas certo tempore actiones suas eodem modo DEO offerre, ex motivo illius virtutis, ita ut quævis portio actionum illarum fit perfecta, ex majore, & perfectiore gradu, affectu, motivoque virtutis illius, v. g. charitatis resignationis, liberalitatis, gratitudinis, affectus in Christum, in Beatam Virginem, in Sanctum aliquem &c. 4. Huiusmodi Actus nec minutos nec multos esse iusserim, ut minutiis & multitudine seipsam mens non impediat, fatigando seipsam, properando, vix quidquam benè faciendo boni, ut asolet evenire incautis, in omni exercitio spirituali; non est ergo festinare agendum, sed cum moderatione, donec assuetudine res hæc complanetur, animusque labori huic assuefiat per partes, modo alias explicatō. 5. Si quis velit hanc industriam uti, habeat aliquam formulam istius oblationis brevem, compendiosam, & tamen multa, latitudine suâ complectentem, v. g. Domine DEUS offero tibi hanc actionem & omnes ejus partes (tot & tot) intendendo facere majori & majori intensiōe amoris tui, obedientiæ, humilitatis, contemptus mei, &c. 6. Si quis voluerit intensiōem Rationalem adjuvare etiam intensiōe sensibili, poterit, sed discretionem servet, nec valetudini vim faciat, alioqui præstat sensibilem omittere. 7. Potest etiam hæc industria magis practicari hoc modo, assume tibi Actum aliquem pium v. g. hunc: DEUS meus amo te super omnia, cum Actum (vel mente vel etiam voce) in singulis Rosarii globulis. vel etiam absque iis prohibitu repete, ita, ut unumquemque Actum majori intendas conatu dicere, seu ex majori charitate proficisci. Hac ratione Actus repetiti per singulos, majoris erunt Charitatis, imò major erunt Charitas singuli, consequenterque DEO gratiores & animæ utiliores. Quæ de hac industria allata sunt ad hunc modo commendationem, & cognoscendam praxim sufficient: servient etiam industriæ sequenti, quæ ejusdem fermè erit rationis

rationis cum hac, ac tantum in uno puncto forsitan variabit.)) V. Pat. Druz-
 Nempe in hoc, quodd, sicut Actus Salutaris potest crescere in per- bicki Negot:
 fectione, & merito, per proportionem Arithmeticam, seu per par- spirit industr.
 tes & gradus aequales: ita eundem posse augeri, per proportio- 9.
 nem Geometricam seu per partes & gradus inaequales, ad placi-
 tum operantis. V. g. absolvis Coronam Beatæ Virginis sexaginta
 tribus salutationibus Angelicis constantem. Igitur, si secundum
 proportionem Arithmeticam intenderis, ut quælibet salutatio An-
 gelica sit altera perfectior, & magis meritoria gradualiter, quod
 altior numerus fuerit, ut v. g. tertia salutatio supra primam sit du-
 obus gradibus in perfectione ac merito altior, quarta salutatio su-
 peret primam tribus gradibus, quinta superet primam quatuor
 gradibus, & sic consequenter, 63. salutatio superet primam salu-
 tationem 62. gradibus, erit proportio Arithmetica, & tot fortie-
 tur gradus dignitatis & meriti illa Corona. Ita etiam, si intenderis
 ut secunda salutatio, in excellentia & merito superet primam 10.
 gradibus, 3. gradibus 100. 4. gradibus 1000. 5. salutatio gradibus
 10000. 6. salutatio gradibus 100000. 7. salutatio uno milione gra-
 duum, 8. decem millionibus graduum, 9. centum millionibus gra-
 duum, 10. uno mille millionum graduum, 11. salutatio 10000.
 millionum graduum salutationum; & ita consequenter per multi-
 plicationem: Erit hæc intensio juxta proportionem Geometri-
 cam: adeoque an non est ita operari in intentione penè Seraphi-
 ca? Hæc ex P. Druzicki.

§ IX.

Industria prima & potissima promociendi in augmento perfecti- V. Druzicki
 onis & meriti Actus salutaris, est, quatenus mens nostra sensum negotiat: spir:
 & notitiam actuum, affectuum, verborum, veram, formalem, industr. 28.
 vivacem, que habeat tunc, quando mos exercet: sine tamen nimia
 morositate immundum, sed, pro more circumstantiarum festi-
 nandum, ac non festinatione affectu mentis ignavæ & negligenter
 agere, verum festinatione concalciscentis cordis, & excedentis
 DEO mentis, que si festinat in orando, afficiendo, proponendo,
 festinat idem, quia plena est, festinat quia plenè, ignitè ea quæ
 festinatè agere debet; Alias festinatio illa vecors & prophan-
 tia distracta in orationibus, aliisque exercitiis spiritualibus, quam-
 vis

vis sublimissimis, vix aliquem fructum spiritualem permittit, nè dicam poenas negligentiae adaugeat. *Hæc ex P. Druzbicki.*

§ X.

*Ibidem Indu:
26.*

Proficet Actus salutaris in pretium & meritum per irritationem & applicationem sensuum, vel imaginationis, vel rationis ad ardua objecta. Quandoquidem ut P. Druzbicki ait: Inter alias rationes, quas ad exaggerationem excellentiamque Meriti ac valoris in operibus, passionibusque humanis, tam homines, quam etiam ipse DEUS attendere assolet, est etiam difficultas objecti, & operationis, sive passionis: quanto enim aliquid est difficilius actui, aut perpesu, tanto præstantius censetur, si vel fiat, vel toleretur: in talibus enim actibus & passionibus elucet firmitas, constantiaque voluntatis in bono, & adhesio ad DEUM ejusque voluntatem, legem, ac placitum, quæ in facilioribus non ita apparet. Apparet etiam in talibus, conatus voluntatis ingens, & pugna atque lucta pro bono, pro honesto, pro virtute, pro DEO ejusque Gloria, contra sensum, contra naturam, contra timorem humanum, contra amorem proprii honoris, vitæ, & aliarum rerum amabilem & pretiosarum mortalibus. Eam ob rem DEUS, ut est in scriptura Sanctis suis dat certamen forte ut vincant: Delicatos suos, facit ambulare per vias difficiles, ut virtus in infirmitate perficiatur.

Ob hanc causam virorum spiritualium solidè, & strenuè proficientium, est consuetudo atque industria laudabilis, & imitatione digna, ut Actionibus, & Passionibus suis, quærant Objecta difficilia, & ardua: ipsaque si non sint, illi ipsi sibi faciant talia, idque vel augendo eorum difficultatem, vel proponendo ea exactè sensui, imaginationi, intellectui, vel exaggerando illa, vel semetipsos irritando, sensusque suos, & affectus provocando objective, & tamen frænando, rationibus & lumine fidei.

Præterens ergo Industria docet posse Spirituales Negotiatores, magnum sibi parare lucrum, irritatione sensuum, & affectuum suorum per objecta proposita exactè, & tandem eorundem strenuâ compressione & victoriâ. V. g: Si quid ab aliquo curiosi, novi, elegantis Domum afferatur, & spectandum proponatur: si quæ Persona Illustris pertransseat, si quod spectaculum hominibus

nibus gratum & novum exhibeatur, potest spiritualis vir, & proficiendi strenuè cupidus, suum Appetitum & Curiositatem irritare, laude, novitate, elegantia, illius rei, illius personæ, illius spectaculi. Potest desperatione futuræ, occasione similis, & potest utilitate, & spe experientiæ, & notitiæ rerum, personarum; &c: & tamen post hæc omnia, potest sibi imperare abstinentioniam aspectus illius rei, obpurum Amorem DEI, ob odium & victoriam sui, ob honorem Sancti, &c. Quæ victoria & abstinentionia sic exaggerata, & irritatione sensuum cupiditatisque aucta, longè erit amplior, Deoque gravior, & ad merendum efficacior, quàm si absolute facta fuisset, sine hac exaggeratione.

Similis irritatio esse potest, quando aliquid agendum est contemptibile confusivum apud alios, derogativum honori, & reputationi. Tunc enim utile est, amanti sui ipsius victoriam, ut Objectum illud sibi ipse exaggeret, proponat sermones hominum, judicia, nutus, notationes, insultationes æmulorum, ruborem suum & confusionem faciei, compassiones aliquorum, inquisitionem aliorum de causa, &c. & his, aliis similibusque propositis, sese irriteret, vincat, conculcet, Amore DEI, atque Odio sui; talis enim vincendi ratio, non tantum ad magnitudinem meriti, sed etiam plenitudinem Victorix, & pacificum de Amore sui triumphum, valet quàm plurimum.

Hujus irritationis per ejusmodi propositionem & exaggerationem, atque applicationem, habemus exemplum, in Christo Domino, qui totâ vitâ suâ, propositam habuit sibi, omnem seriem passionis suæ. Cujus propositionis effectum in horto agonizans, & sanguinem sudans, semel ostendit, & deinceps ab illa hora usque ad mortem retinuit, cum alioquin, nullo negotio, animum à sensu dolorum, & passionum omnium avertere, atque alienare potuisset.

Tali imitatione S. Alexius, S. Joannes Calibita vicit & triumphavit amorem Parentum. Tali irritatione Beatus Jacob bonus, gulam suam, bubulæ contemplatione irritans, ad cujus esum à dæmone tentabatur, vicit. Id tamen monuerim, ut hanc industriam, non facile Tyrones & adhuc vivos affectus habentes adhibeant; talibus enim consultus est, non colludere cum hoste, neque in-

firmas suas vires spirituales, validis sensualitatis viribus objicere Industria ergo hæc benè proficientiam, & perfectorum, aut prope perfectorum erit. Tyronibus non facile, nisi de consilio Patrum spiritualium, quibus eorum dispositio interior nota sit, permiserim, ac svaferim. Tyrones enim ad sui Victoriam, potius propositione facilitatum, quàm exaggeratione difficultatum, inducendi sunt: talibus enim, lac dandum, non solidus cibus, nec eis omnia proponenda sunt statim: cum non possint portare, ut Christus etiam de suis Apostolis dicebat. Porro in materialubrica, nulli quamdiu in carne est, hujus industriæ usum probaverim. Nimis enim est verum, illud Sancti Agonizantis jam, & tamen metuentis, atque clamantis: *Adbuc igniculus vivit Mulier, paleam subtrabe.* Item alterius, de hoc genere Athletæ; *Vivere non licet, & lascivire libet?* Itaque, cum hujus generis hoste non per irritationes, sed per fugas, & subductiones, pugnandum censeo. Itemque cum aliis hostibus nostris eodem ingenio præditis, si qui forte sunt: uti fortassis sunt, maximè, si ad particularium Personarum speciales circumstantias attendatur: quippè contingere assoleret, quòd aliquis sit in reliquis strenuus, solidus, robustus, & securus, in uno autem aliquo objecto, vel affectu, sit valde infirmus & labilis, & idèò, ab ejus occasione submovendus. Hæc P. Druzicki.

§ XI.

Negot. spirit.
Indu. 24.

Quantum augmentum perfectionis & meriti Actus salutaris fortietur factus semel pro semper docet P. Druzicki, dum inquit: Est mos inter homines, ut dum aliqui docent, vel explicant, vel petunt, vel promittunt, vel imperant, adiciant, se id facere, docere, petere, semel pro semper: quo loquendi modo cum alia intendunt, tum perseverantiam suam, in eo quod faciunt, dicunt, docent, rogant, imperant, monent. Ex quo intelligi datur Voluntatem nostram hoc quoque habere in natura sua reconditum, quòd possit unum aliquid aliquando velle unico Actu eoque brevi, & tamen pro omnitempore servituro, quantumcunque entitas Actus illius cessaverit pridem. Ita ut Voluntas non solum ad plures Actuum suorum obiecta, sed etiam ad plura etiam tempora quibus Actus illos exercere, aut pati debeat

debeat, vel possit) possit se extendere. Ex quo fundamento illud suis pronuntiatum natum videtur; quod a semel placuit, semper placere debet. Per quod irrevocabilis constantia Voluntatis declaratur. In hac Voluntatis nostrae proprietate, fundatur hæc præsens Industria, quæ suadet, ut Viri spirituales & meritorum Avari, quod semel faciunt, & amant boni, sic faciant & ament, ut pro semper ament & pro semper faciant: sicut & pro semper semel oderint malum: Certè est apud Theologos doctrina, quòd Intentio Habitualis sufficiat ad bonitatem Actionum moralem conciliandam, & si Actualis aut Virtualis desit, modò Habitualis illa non sit aliquo Actu opposito explicito retractata. Igitur & præsens Industria rectè suadebit, si suadebit, ut quis quod facit boni faciat semel pro semper; per hoc enim propositum, non tantum Actum bonum in se eliciet, sed etiam Voluntatem suam extendet, ad omne sequens tempus, ejusque momenta; & præterea hoc proposito, ostendet se jam pro omni tempore sequenti, id ipsum facere non tantum velle, sed etiam Actu facere. Insuper ostendet hoc proposito se firmam & constantem Voluntatem habere, & habiturum esse omni reliquo tempore in bono. Quod totum neque absque merito Voluntatis, neque absque dignificatione ac multiplicatione bonorum operum, neque absque obfirmatione Voluntatis in bono, esse coram DEO potest, ac proinde, non absque ingenti commodo operantis: quod commodum quotidie in omni Actu suo bono, potest homo Spiritualis lucrari tribus verbulis, solâ cogitatione conceptis *semel pro semper*; Itaque si quid agat boni, si quid perferat, si quid patiatur adversi, si quem Actum eliciat virtutis, profiteatur DEO, se ita hoc facere aut pati nunc, ut paratus sit agere patique semper, imò agere **nunc**, patique **pro semper**.

Potest ejus doctrinæ valor confirmari, veritasque illustrari ex eo, quòd in perfectione Christiana sint quædam virtutes, quas habitualiter semper opus est in homine esse, etsi actualiter non item. Habitualiter autem esse in adultis virtutem aliquam, est meo judicio, non tantum habere ejus habitum insulsum in Baptismo, vel in Sacramento aliquo, primam gratiam sanctificationem

tem conferente, sed etiam habere habitum post Actum vel Actus relictum. Quos Actus non est opus continuâri, aut repeti, & tamen opus est habitualiter durare, seu habitus eorum esse. Quod si rectè attendimus est aliud nihil quam Actus illos semel pro semper elicitos esse ac existere. Idque non est necessarium in omnibus virtutibus, virtutumque Actibus, quorum habitus infusos habere possumus, possumus tamen Actus earum nunquam elicere, etiam per totam vitam sine Salutis damno, aut si aliquando elicuimus, non est necesse, nos in eis perseverare, nec illos in nobis habitualiter durare si fieri potest dummodo Actus eis contrarios non eliciamus: cujus contrarium est in aliquibus aliis virtutibus, quarum Actus elici à nobis debent, de necessitate Salutis (quando adulti sumus) & in elicitis semper manere debemus, non actualiter (quia id nequit fieri in hac vita) sed saltem habitualiter nunquam eos retractando, nunquam contrarios eis, aut impossibiles eliciendo, v. g. Actus fidei, spei, charitatis, ita à nobis debet elici aliquando, ut semel pro semper elicitus sit, nunquam enim talis Actus retractari, nunquam ejus habitus amitti debet; Similiter recta Actualis intentio, semper debet esse in nobis & durare non Actu (quia nobis impossibile est in hac vita) sed habitu, hoc est, debet semel pro semper elici, nunquam retractari, quæ intentionis duratio in habitu, satis erit ad Actus, ad illam spectantes afficiendos. Velenim intentio durat vel non durat habitu? Si durat operatur ergo, id est afficit Actus subjectos, & in sua latitudine comprehensos. Si non durat? ergo est retractata contra suppositionem, per intentionem oppositam malam, & durat mala: extra bonam enim & malam habitualiter intentionem, non videtur posse esse homo; nisi dicamus, posse dari indifferentes Actus individue, qui nec boni, nec mali, nec otiosi sint, quod an stare cum veritate possit? viderint alii; hujus loci non est disputare. Durat ergo habitualiter: quod si durat, debet effectum facere qui est, Actus sibi subordinatos afficere & sua bonitate fermentare. Ex quo sequitur non improbabilitè docere, intentionem Habitualement sufficere ad operum bonitatem, de quo tamen Ego non contendo interim, quin inò libenter fateor Virtualement atque Actualement intentionem esse longè meliorem. Intere-

rim meo proposito sufficit docere, quod semel pro semper facere aut proponere aliquid boni, sit laudabile, possibile, necessarium, meritorium, insuperque compendiosum & facile. Hujus industriæ locus & usus esse potest quidem in omni bono Actu, præcipuè tamen potest esse in illis Actibus, qui sunt vel saluti nostræ, substantiales, vel perfectioni nostræ necessarij omnino ex vi statûs, vel heroici, & coram DEO insignes, ut sunt charitas, fides, vota Religiosa, intentio recta, resignatio, amor inimicorum, studium proficiendi, condonatio injuriarum, dolor pro peccatis. &c. Potest etiam hujus industriæ usus esse amplior, nempe in omnibus actionibus, passionibusque bonis, possumus namque quantumlibet usitatissimas, atque imperatas, & omnino inevitabiles actiones ac passiones intendere, facere, ac pati, ad Gloriam, Gustumque, v. g. Divinæ Majestatis ac Voluntatis, ad imitationem JESU Christi passi, ad Honorem hujus vel illius Sancti, ad impetrationem hujus vel illius Doni, ad expiationem poenæ hujus vel alterius vitæ, pro hoc vel illo, peccato nostro aut alieno, semel pro semper, nisi alia expressa, vel intentio, vel retractatio accedat. Insuper ejusdem Industriæ usus, potest esse talis, ut quis faciat semel pro hora tota, pro die toto, pro mensè toto; Certè enim qui manè surgens omnia sua dicta, facta, totius sequentis diei, honori Divino consecrat, nemo reprehendit. At quod iste facit tali consecratione, sat plerumque brevi, hoc nempe Actu consecrationis facta, cogitata, &c. quod aliud est nihil quàm consecratione unum Actum semel pro toto die facere, & extendere illum ad omnia dicta, facta, cogitata, acti singillatim, novus & novus Actus consecr. tenet. b co cinceretur. Nulli ergo mirum videatur ac insolens, suaderi hoc à me, vel ab aliquo fieri, quod alioqui omnes vel faciunt, vel facere deberent, sub alia formâ confusione, ac implicita fortasse etiam incognita, & vi, efficaciaque ejus ignorata. *Hæc P. Druzicki.*

§ XII,

Redditur Actus salutaris perfectior magisque meritorius, i. si agatur id in *Puncto Temporis*, quod agendum est ex obedientia *V. P. Druzicki:* vel spontè, vel alia quavis causâ, quia est hoc cum signum tum exercitium domini super se, mortificationisque affectuum, etiam *Negot: Spirit: Indust: 29.*

in rebus non illicitis, quæ est rara virtus. 2. Si agatur *Anticipate*: hoc est, etiam non expectato tempore præscripto, vel sponte designato, nisi aliquid obftet, cuius sit ratio habenda. Quia anticipatio illa fervorem & alacritatem cordis designat in servo DEI. *Hilarem autem datorem diligit DEUS: & solutio anticipata gratissima est.* 3. Si agatur cum *prolongatione & protrahione temporis*, quod agendum est, ita ut non tantum in puncto designati temporis cesseretur (nisi aliud obedientia vel discretio jubeat) sed etiam ut paululum producat, ut sit opus supererogatorium. Est enim hæc agendi ratio signum fervoris, fidei, charitatis, obedientiæ, infatigabilis animi, infatigati obsequio DEI cordis, perseverantis. 4. Si agatur aliquid cum *aliqua mora & dilatione; ac repugnantia aliqua*, quod locum habet in delectabilibus objectis, in patientibus commendationem, laudemque iniis adque inordinatius nos propendere sentimus. Ejusmodi tamen mora ne sit affectata, fastidiosa, tum ut fiat salvâ obedientiâ, charitate fraternâ, exemplo bono, vitæque communi. 5. Si agatur *cum abbreviatione tum temporis tum actionis ipsius*, Hæc agendi ratio locum habet in proximè allatis, quæ sunt ægrè ad finem & quidem quamprimum (salvis salvandis puta, obedientiâ, charitate, indemnitate) deducenda. In talibus, dum aguntur, gustus est subtrahendus, voluptas vel complacentia, vel impedienda, vel retundenda ac diminuenda, vel perpetiendâ tantum, & quamprimum excutienda. Iuxta illam, S. Augustini in cibis sumendis (& eadem servari debet in reliquis delectabilibus) regulam, ait ille ad DEUM. *Hoc me docuisti, ut alimenta, tanquam medicamenta sumpturus accedam.* Hinc illa tædia Sanctorum, super cibos, super officia honorata & prælationes; hinc fuga ab officiis, gestis; hinc fuga in loca ignota, si quando in suis inclauissent, quam vellent, &c. Fundamentum autem hujus totius in his quinque modis agendi, traditæ doctrinæ, est illud, quod aliquibi S. Gregorius observat, docet ille, obedientiam aliquando habere debere aliquid de suo, hoc est de obedientis appetitu & inclinatione, aliquando nihil omnino; si obedienti imperentur vilificantiâ ipsum, molesta, ardua, laboriosa, ad hæc advolare, festinare, in his hære, & morari sponte, & libenter debet, hæc etiam ambire ex odio sui; & studio contemnendi affligendique sui potest, imò debet. At verò si obedienti imperentur delectabilia

Stabilia, speciosa, grata, ab his fugere, ad hæc agrè, cum repugnantia (subiecta tamen cui subiacenda est) debet in his affici radio, his liberari cupere debet, & pro suo posse curare, & cum potest licetè excutere ac effugere. Fundamentum huius ipsius est, quia quæ sunt molesta, & vilia, ab amore proprio plerumque fugiuntur, ergo strenuus pugil, ut amor proprio agrè faciat, utque se ipsum vincat, ad ea festinat, eaque ambit, quæ sensui, honori, & voluntati, iudicio, famæ, vitæ commodis, proprioque amoris sunt inimica, sic enim ab amore proprio fit remotissimus, & consequenter tutissimus, Christoque simillimus. Econtrà quæ sunt nobilia, grata, honorifica, placida, hæc amorem proprium pelliciunt & irritant, ad hæc ille festinat, hæc amat. Strenuus ergo bellator, ut hic quoque amor proprio Offam cupitanti subtrahat, ab his penitus refugit & repugnat, & nisi cogatur vel naturæ, vel obediendi vel charitatis necessitate, illa nè quidè attingit, & in his coactus ac gemens hæret, hæc quandocunq; potest licetè excutit, ut à periculo terrendi amor proprio, remotissimus sit, inde est quòd ad ea quæ vel sunt inimica proprio amoris, vel nihil ei commodi afferunt, vir spiritualis & spontè & anticipatò & libenter vadit, in usque moras trahit, tanquam in suæ securitatis Regno; ad ea verò quæ sunt amoris in deliciis non nisi tardè & cum mora, atque oscitanter ac gemens vadit: ab his verò tanquam ex laqueis & retibus diabolicis libentissimus evadit.

Quod autem dixi proximè de obedientia ex S. Gregorio, hoc ipsum dico de omni opere, quodeunque viro spirituali agendum est, vel ingratum sensui, amorique, vel gratum eidem; in illo enim multum de suo, in isto autem nihil de suo conatu, affectuque debet habere; ad illud anticipare, vel in puncto scilicet temporis ad olere, & tardè ab eo abire debet, ad illud agrè pertrahere, agrèque illud sustinere. & denique, cum primum commodè, id est, licetè potest, excutere. *Hæc ex P. Druzicki.*

§ XIII.

Aug: tur valor ac pretium Actus salutaris ex Voto facti. Verum ne quis ex illo loco profectus spiritualis, pericula, terribiles, scopulosque conscientiae incurat; quomodo id in praxi servandum *Pater Druzicki docet: Ut hæc Vota non se extendant, ne-* *Negotiat: spir:*
que Industria 17.

que fiant in ordine ad opera non posita in nostra potestate; neque ad opera diu & crebro à nobis facienda; neque ad opera tarde post futura à nobis; neque ad opera, in quibus potest subesse periculum alicui, votum irritandi, sed ad opera obvia, quotidiana, & nullius irritationis voti periculo exposita. Ita v. g. si dicturus sum orationem Dominicam, horas canonicas, sacrum Missæ officium, Coronam; si sumpturus Evcharistiam, si facturus mortificationem corporis, Actum aliquem Virtutis, facturus autem sim ita, ut sim accinctus jam ad faciendum, possum talibus præmittere Votum, & statuere atque facere illa ex Voto. Ex Voto inquam tali, quod se extendat tantum ad præsentem Actum non ultra: & quod in tantum me obliget ad faciendum, in quantum est in mea potestate facere. Quod si adveniat aliunde impedimentum factionis, hoc ipso cesset Votum. Atque hac ratione, Votum si usurpetur in nostris operibus, nihil periculi afferet, plurimum lucri, & pietatis augebit animabus. Quod enim periculum sit animæ, si jam ad Sacrum procedens dicendum, concipio Votum faciendi illud, vel faciendi in hunc illumve finem gloriæ DEI, &c. Item si dicturus Ave MARIA voveam me dicturum illud; vel dicturum in honorem Virginis MARIE. Quod si ita quidpiam inopinatè interveniat, ut interpellat me in ejus recitatione hoc ipso ex intentione mea Votivus non sum, &c. Igitur si quis attendat ad hoc quod dictum est, in hac industria, tam multum potest esse utilitatis, quam nihil omnino periculi. *Hec P. Druzwicki.*

§ XIV.

Perfectissima redduntur opera si ea per modum Sacrificii fiant. Sed hic quæritur quid sit & quomodo perfici possit hæc oblatio & sacrificatio nostri in operibus. Qua de re nihil brevius, nihil verius cum *Patre Druzwicki* dicere possum quam hoc. Id negotium folius amoris sive charitatis esse, ipsa est enim quæ nos Sacerdotes, quæ Altaria, quæ Hostias, quæ immolationem ipsam & immolari facit. Ipsa est enim, quæ & DEUM dignificat super omnia & nos annihilat propter DEUM, & coram DEO, & in DEO perdendo nos, & mori quodammodo morte spirituali, nobis scilicet ipsis, & amoris nostro proprio, faciendo (quæ duo ad rationem Sacrificii requiruntur, ut nempe res aliqua cre-

ata

Negotiat:
Spirit: indult:
19.

ata, perdatur, in honorem DEI, tanquam supremi Principis) Charitas ergo nos sacrificat, Charitas immolat, sed Charitas illa, quæ hoc est re, quod præstet nomine, Charitas perfecta, Charitas, quæ nemo sibi vivit, sed vivit DEO. Cum igitur quæritur, quid sit in operibus nostris Sacrificium fieri? Respondeo: Opera ex amore, cum amore, propter amorem DEI unius & solius, sine ullo amore nostri, sine ullo commodo nostro, quatenus nostrum est: Hac enim ratione operandi, fit ut anima, vel potius totus homo perdat se, moriaturque sibi, & moriatur in honorem & cultum exaltationemque DEI.

Hoc igitur svadeo viris spiritualibus omnibus, ut in omni opere suo, amorem, inò puritatem amoris sectentur, Deoque se se Charitate immolent, & quidquid tandem, siue agunt, siue patiuntur, id totum faciant, ut illi quidem annihilentur, DEUS verò glorificetur; illi pereant, DEUS sit; sibi pereant, DEO sint & existant & vivant. Itaque hoc spectatiù advertant in sua Charitate, ut sit sacrificativa, requiri nempe, ut sit ab omni humano (quà humanum est) commodo spirituali, ac temporali defæcata ac depurata, & quàm longissimè semota, uniusque soli placere DEO cupiat, in opere, idque quàm maximè, idque quia DEUS dignus est, & debentur ei omnia, & ipsi placet super omnia, & homini debetur nihil aliud præter solum nihil. Hoc totum negotium eleganter & solidè uti solet, comprehendit Thom: de Kempis, quodam in loco sic scribens. lib. 3. cap: 37. de imitatione Christi: Fili, quomodo poteris esse meus, & ego tuus, nisi fueris ab omni propria voluntate intus & foris spoliatus? quantò celerius hoc agis, tantò melius habebis, quantò plenius & sincerius, tantò mihi plus placebis, & amplius lucraberis. Quidam se resignant, sed cum aliqua exceptione, non enim plenè DEO confidunt, ideo sibi providere satagunt. Quidam etiam primò totum offerunt, sed postea tentatione pulsati, ad propria redeunt, ideo minimè in virtute proficiunt. Hi ad veram puri cordis libertatem & jucundæ familiaritatis mex gratiam non pertingent, nisi integra resignatione, & quotidianâ sui immolatione prius factâ, sine qua non stat, neque unio fructiva. *Hæc ex P. Druzicki.*

§ XV.

Major vel minor perfectio ac meritum Actus salutaris habetur *Imo* Ex objecto & fine nobiliori, seu meliori, vel minus nobili: Unde virtutes Theologicæ summè præcellunt morales: quia illæ objectum habent increatum, hæ creatum. 2^{dò} Ex objecto magis vel minus arduo & difficili: sic præstantior Virtus fortitudinis superativa maximi boni in præfenti tempore, quod est Vita, alliciens ad sui conservationem, & superativa maximi mali, quod est omnium terribilium terribilissimum Mors: quàm temperantia, quæ superat minus bonum corporale. 3. Ex subiecto magis vel minus excellenti, quod virtus perficit: & ita clarior virtus Iustitiæ subiectata in Voluntate, illamque perficiens, quàm virtutes Fortitudinis & Temperantiæ manentes in appetitu sensitivo, & illum rectè disponentes. 4. Ex subiecti ad objectum renitentia superata, tum ex conatu promptiori. Sed de his audi

Negot. Spirit.
Indust. 10.

P. Druzicki svadentem Actiones ad excellentiam Heroicam, deducendas, potiusque tales paucas, quàm multas remissas fieri. Igitur inquit ille, est singularis crescendi industria in meritis, aliosque Thesauros comparandi, paucas aliquas Actiones elicere, sed eximie & heroicè & in gradu excellenti intento, defæcato à propriis commodis & ludibus. Præstat enim facere pauca potius, at ingenti conatu & fervore Charitatis & æstimationis DEI, quàm multa tumultuariè indeliberatè, festinè, præcipitanter, hoc solum ut expediatur atterendo & curando. Quo sensu præstat unam Orationem Dominicam recitare devotè, attentè, intensè, ardentèque, quàm totum decurrere Rosarium cursim, festinatè, lingvâ mentem præcurrente, &c. Hoc etiam sensu (sic in alia materia) præstat alicujus veritatis & assertionis rationem solidam, certis & indubitatis nixam principiis afferre, atque confirmare, quàm conglobare multas, nullam verò solidam. Hoc sensu dicitur vulgò quòd unus Actus intensus faciat promille tepidis: Facit revera, nam & plus meretur, plus inpetrat, plus satisfacit, plus habitus producit, plus diaboli, sensualitatis, voluntatis propriæ, propriæ repugantiæ, conatibus infringit, plus tentationes omnes prostermit, plus diabolo de victoria ex homine consequenda, desperationis injicit, plus virium, plus facilitatis, plus animi, &

relo-

resolutionis & preparationis in futurum homini parturit, unus
 Actus strenuus & heroicus quàm mille remisit & frigidi. Semel
 S. Franciscus leprosum pauperem abhorrens, sese ad ejus osculum
 & complexum demittit heroico conatu, & in posterum sibi simi-
 lem nauseam absterfit. Semel Catharina Senensis, semel Fran-
 cisus Xaverius purulentum ulcus, sanemque ejus corruptam tri-
 umphante ore ac lingua fluxit, & ab omni se in posterum nausean-
 te molestia liberavit; quod non fecisset mille remisit circa hoc
 Actumculis. Semel Thomas Aquinas lupam à se strenuo conatu
 & ausu abegit, & deinceps eam pacem à luxuria consecutus est,
 ministerio Angelico, quam plerique plurimorum annorum la-
 boribus sudoribusque non assequuntur; nimirum verum est;
 quod unus Actus intentus pro mille remisit faciat. Essent hujus
 rei rationes de longè petendæ, sed hic talium locus non est. Satis
 sit experientia tam illa Sanctorum adducta jam, quàm quotidiana
 eorum, qui id experiuntur semper, siue in tentationibus à carne,
 siue in conculcando proprio honore, siue in condonandis injuriis,
 siue in similibus occasionibus, in quibus una strenua victoria sui,
 æternam quandoque pacem adfert victori, maximè verò id quod
 asseritur h.c, probabit experientia cujusque, si volet eam cogno-
 scere. Et quis nolit, unius momenti labore mercari æternam vi-
 ctoriam, perpetuamque ab hoste pacem, cum aliis recensitis com-
 modis? Sed quæret aliquis ex me rationem strenuorum istorum,
 & heroicorum Actuum exercendorum. Ad quod quàm bre-
 vissimè respondebo. Heroici Actus atque strenui possunt ali-
 quando esse ex solo conatu, aliquando ex solo objecto, aliquan-
 do ex solo subiecto, aliquando ex his omnibus aut etiam pluribus
 causis. Si sit aliquod objectum arduum, difficile, rarum, & quod
 vulgo asseritur apud omnes, non esse cupisvis mentis & animi &
 laboris præstare, quale fuit v. g. triumphum Davidis petenti-
 um aquam ex cisterna Bethlehem per medium castrorum hosti-
 lium, arduus sanè Actus fuit, ex objecto, & objecti circumstanti-
 is, & ideo fuit heroicus amor ille in Regem. Si sit quidem obje-
 ctum non adeo sublime & excelsum, sed subiecti abhorrèntia gra-
 vis ab objecto, qualis fuit in Xaverio ab elephantiaci hominis sa-
 nie, eam abhorrentiam superare, heroicum fuit. Si neque obje-

ctum sit arduum, neque abhorrentia, animi gravis, sed tamen in animo ipso & Actu ejus sit conatus, sit ardor, sit diligentia & cura singularis, potest & tunc Actus esse heroicus, quantumlibet ille oculis hominum videatur esse ordinarius & communis. Sic aliquando filere ea, quæ in mentem veniunt, acutè, lepidè, &c. Sic aliquando exiguum aliquem defectum, vel irrationalem suam cogitationem, quæ etiam non voluntariè obrepfit, publicè coram Fratribus fateri; Sic aliquando flosculum non decerpere & narium non admoveere; Sic aliquando cupitum gulæ bolum, vel poculum negare, imò tantum dum æstuat ejus desiderio, differre; Sic locum aliquem scopis verrere exactè, aut lances triclinii elucere, magno cum conatu devotionis, seu quod idem est Charitatis: poterit idem esse in hisce omnibus. & similibus Actus heroicus: imò & in ipsis Actibus, purè internis & in nullum Actum externum prodeuntibus. Si verò prædicta omnia ad Actum, quomodo ad obedientiam Abrahæ concurrerunt universa: nam & obiectum eximium, & animi lucta ingens, & conatus devotionis, & omnes aliæ circumstantiæ exaggeratæ, ad facinus illius Patriarchæ accesserunt, ideo heroicum fuit, & tanti à DEO quanti notum est, æstimatum.

Praxis industriæ præsentis poterit esse pro varietate occasionum & animorum, varia, ac inter alias hæc V. g. assumat homo spiritalis actionem suam aliquam v. g. orationem horariam, Sacrum, horas canonicas, laborem culinæ, laborem docendi in schola vel discendi, & eam Actionem, circumspiciat undique ita, ut perspectos habeat defectus, qui ibi intervenire illi solent, perfectiones quas ibi adhibere posset (omittere autem forsitan solet) quâ intentionis puritate, quâ sui humiliatione, quâ effusione sui totius in DEUM, in proximique Charitatem, propter DEUM, quâ constantia animi, quâ DEI præsentis reverentiâ, quibus affectibus cordis, &c. effecturus sit illam orationem horariam, vel aliud quodvis opus, & hæc omnia actu ingenti resolutò, paratò etiam ad graviora & grandiora adhibenda, vel superanda, affectu facere primum proponat, deinde re ipsâ facere aggrediatur, pergat, & ad finem peragat, ubi peregerit totam totalitèr DEO subdat, & solum sibi faciei confusionem reserve. Sic, qui oraverit
per

per horam, docuerit vel studuerit, vel quidvis aliud egerit, omnibus licet commune, dico orationem, doctrinam, studium, omnem eius actum illum, sic factum heroicum fore. Utinam sic vel unam in die actionem agamus (agere sanè omne opus deberemus) & per singulas Actiones agere sensim contuescamus, sanè longè plures in religionis domibus, in cætibz perfectionem proficientium, re ipsa perfecti essemus. Ex hoc fonte profluxit, illud documentum, quod plùs habet in recessu, quàm in exteriori sensu præferre videtur.

Consimili ratione Vir studiosus profectus sui, eligat aliquam Virtutem, eiusque formalem Actum ex electione, deliberatè advertentèr eliciat, & eliciat in eo gradu, qui est in illius Virtutis specie, vel ex animi dispositione difficilis & ob habitum, & usum, attamen sublimis & perfectus: & eliciat sive tantum interni animi singulari conatu, sive insuper externo etiam aliquo qui sit imperatus ab illo interiore, eliciat inquam illum, esto circa obiectum non arduum, esto absque repugnantia, imò cum delectatione animi, eliciat tantum ex proposito deliberatè, ex pura placendi Deo intentione, eliciat perfectè & delectatè, sine intuitu sui ipsius ullo, etiam hic Actus erit heroicus, erit strenuus, & pro mille remisfis (certè pro multis) faciet. Quod si etiam ad Actum accesserit obiecti aliqua raritas & cum raritate difficultas, & aversio inferioris hominis, & solitudo cordis, & nuditas spei concupiscentis, gratuita sola Charitas Dei, ingens accedit cumulus tum perfectionis, tum dignitatis valorisque Actui. Estque hæc singularis ratio proficiendi in Virtutum soliditate & perfectione, si præterum tales Actus, si ut frequentius in diem, ejusdem Virtutis: Si per aliquod longiusculum tempus exercitatio dureret, puta unius, vel alterius mensis; denique si accedit occasionum, vel spontè se offerentium commoditas, vel si se sponte non offerant, quæ sitis, aut certè taleem imaginaria & conditionata. Ut si quis sibi imaginetur gravem aliquam (respectu sui) occasionem & materiam contemptus & cæm sibi velati præsentem, in circumstantiis aggravantibus proponat, loci, temporis, personarum, modi &c. & ad illum contemptum sese odio sui, & studio confundendi sese, ex debito sibi cognito contemptus, & esti-

matione DEI, ob quem contemni exaltari est, adeo ut hoc omnem hominis indignissimi statum superet, ex Christi Domini quam proxima imitatione &c.: sese resolvat puro DEI gloriæ, ardentissimoque intuitu, erit actus iste heroicus. Atque huiusmodi Actus, si fuerit aliquoties in diem per unum mensem, ingenerabit in hominis animo contemnendi sui, humiliandi habitum excellentem, magnamque ad contemptus devorandos inducet promptitudinem, adeo ut etiam plus postmodum periculi sit futurum, ex ambitiosa cupiditate contemptuum quam ex fuga illorum: & quod in una hac Virtute dixi, idem potest fieri in omni alia, militantibus quoque aliis industriis.

Alias hujus industriæ praxes prudentia, experientia, & imprimis Unctio Spiritus Sancti docebit, hæc duas vel tres attulisse suffecerit. Sub finem monuerim ad rectum ejus industriæ usum conferre plurimum 1. Si quis omnium aut saltem potissimarum Virtutum naturas, species, gradus, occasiones, actusque formales cognoscat. Sic enim facilius ex earum indole ac ingenio, actus elicere poterit, magno cum lucro, parvo cum labore. 2. Proderit etiã si quis sciat perspectasque habeat rationes Virtutum & Actionum, communes omnibus, ac ideo servituras etiam omnibus; per quas Actiones tam Virtutum, quam aliarum occupationum, fiant puræ & DEO gratæ atque gustabiles, modo non plebeio, nec ordinario, quas rationes superius quidem perstrinximus in explicatione industriæ. Nunc eas attingo pauculis: Ac primum suppono hominem esse debere in gratia DEI, & amicum, hoc enim nisi fiat, frustra sunt omnia. Deinde oportet esse Actum Humanum, hoc est, liberum, deliberatum, voluntarium, ex electione, tam Actus, quam circumstantiarum ejus. Post hæc oportet esse Actum Supernaturalem ex motivo, fine, atque quoad fieri possit, mediis supernaturalibus, ex fide notis atque revelatis, profectum & exercitum. Insuper, oportet esse Actum Supernaturalem ut dixi & quidem ex motivo sublimi. Sublime motivum, vocatur illud, quod abstrahit valde à creaturis omnibus: quod abstrahit valde, ab omni creaturarum amore, gustu, spe: quod abstrahit ab ipsius operantis commodo, non tantum sensibili, sed etiam rationali, etiam supernaturali, nisi propter ipsum DEUM sit

fit illud ipsum commodum: quod abstrahit ab omni omnis creatura etiam sanctæ gustu, præterquam propter DEUM: quod abstrahit ab omni libertate propria, & delectu proprio, & sese in solus DEI nutum, & si quod minutius signum, Divini placiti potest esse: ipso nutu, deponit, resignat, sepeleat, demergit: quod abstrahit ab omni cura, & inquietudine, &c. Hoc solemus vocare motivum subline, defectum, purum, nudum, solitarium, gratuitum, quod est solius Charitatis & resignationis puræ in DEUM, quæ in merito neque meritum quarit, neque volendo mereri vult mereri, sed meriti quaesitione gustum DEI implere, &c. 3. Proderit nosse, quod non ex difficultate operandi, vel facilitate, atque suavitate pendeat ratio excellentiæ heroicæ in Actibus: nam si sit difficultas, ex imbecillitate virtutis in animo, atque ex parvitate conatus ad eliciendum Actum, ex repore Charitatis in DEUM, propter quem fiat Actus, &c. Difficultas non tantum non facit ut sit, sed potius facit ut plurimum, ne sit Actus heroicus. At verò, si sit difficultas ex parte quidem sensibili aut inferiori hominis, promptitudo autem ex parte voluntatis superioris rationalis, cum aliis supra exquisitis, tum difficultas hæc facit, ut sit Actus heroicus. Cæterum in perfectis viris, & virtutes possidentibus in gradibus eximis, actus heroici esse possunt, etiam cum summa facilitate, suavitate, & hilaritate eliciantur: facilitas quippe illa fructus est victoriarum præteritarum, & Triumphus de adversario homine in sese victo, qui proinde promovet & facit excellentiam heroicam in Actibus; cum hoc ipsum sit heroicum, magnos magnanimi virtutum Actus facere, non tantum libenter, non tantum facilius, sed etiam delectabiliter, atque conaturaliter: alioquin si hoc non esset, tunc non essent Actus virtutum exercendi, neque per eos essent parandi habitus intensi virtutum, siquidem habitibus ex facilitate impediretur excellentia heroica, aut certe in Actibus heroica sublimitas, nihil laudabile contineret, quod tamen contra omnem rationem esse constat. Denique sequeretur in Christo Domino nullam fuisse heroicam virtutem: quia in eo nulla fuit difficultas, summa verò facilitas exercendi Actus virtutum; atque constat in eo plus quam heroicæ fuisse virtutes omnes. Facilitas ergo stat cum excellentia

he-

heroica, atque illam adjuvet, ac proinde ad eam conandum est in eo exercitio virtutum assiduo, ita ut ex facilitate, heroica sublimitas, & ex heroica sublimitate facilitas exercendi, nascatur, *Hæc P. Druzicki.*

§ X VI.

Nullus modus, nullaque industria est adeò possibiliter elevativa Actus salutis ad tantam sublimitatem perfectionis, dignitatis ac meriti, sicut hæc sequens, qua toto DEO seu potius Voluntate & Affectu DEI aliisque eius perfectionibus opera nostra peragere intendimus. Præxim quæ id debeat fieri, tradit *P. Druzicki* præmissis nonnullis cautelis.

Negot: spirit:

Indyt: 33.

Vide in simili

hic §. 3.

Vna cautela est, ut in tali operatione quando in DEUM toto DEO ferimur: Ut vel sit, vel quia est DEUS id, quod est; feramur Affectu, qui DEO quatenus DEUS est, conveniat, hoc est, tali, quo DEUM in sese ferri, afficique competat, & non indignum sit. Nam v. g. dicere DEO: *Toto Te, DEUS adoro Te, humilio me, oro Te, timeo Te, doleo pro peccatis*: Parum cum Divinis Affectibus, quibus DEUM in se affici par est, congruens videtur: DEUS siquidem se ipsum non adorat, neque timet, neque orat, &c. sed hæc creaturis competunt erga DEUM, esto ista, DEUS operetur in eis, erga se in Gloriam suam & salutem nostram. Sed non competunt DEO, quæ talis est erga se ipsum. Hæc porro Cautela, ut sine errore tum intelligatur, tum observetur.

Observanda est alia Cautela, totius huius industriae rationem exponens. Advertendum ergò, hanc industriam, duo præscribere, 1. Cujus nomine & Affectu, Personæque operandum sit. 2. Quo fine, Motivoque. Quantum ergò ad primum, præscribit industria, operandum esse homini quidem, non tam se ipso, nec suo nomine & personâ, sed Nomine, Personæque ipsius DEI, & ipso mer DEO, capropter, qui juxta hanc industriam operatur; dicit. *Toto Te Domine JESU*, & planè ac si homo sui ipsius oblitus, vel exuens, ac transcendens, DEUM verò indutus, ipso DEO in DEUM feratur, ipsoque DEO agat, nec jam sit homo, qui agat, quique tanquam homo agat, sed tanquam DEUS ipso DEO, perque ipsum DEUM agat: ideo dicit *Toto Te, DEUS ago, amo, volo* &c. Et quantum ad hanc primam partem: valet observatio,

prima

prima, ut quando dicimus: *Toto Te Domine*, hoc illud ago &c. Id, quod agere intendimus, sit ejusmodi, quod DEUM non dedecet, juxta dicta in Cautela prima. Ex dedecentibus autem duplicia sunt, quædam, quæ à DEO fieri simpliciter, DEI dignitati, & Personæ, Essentiæque repugnant, eò quod involvant imperfectionem DEO non convenientem, ut sunt illa, quæ in Cautela prima notantur; alia, quæ à DEO fieri repugnant quidem, tanquam à te solo, non repugnant tamen fieri, Affectu DEI fieri, cujusmodi sunt, tum omnia bona simpliciter, & non involventia imperfectionem, DEO simpliciter repugnantem, tum indifferentia quidem per se, Affectu tamen sublimi aliquo vel Intentione dignificabilia. Quomodo possumus dicere: *Domine DEUS, Toto Te laboro, scribo, studeo, milito, ambulo, cibum sumo &c.* Cujus dictaminis sensus est: *Domine tuo Affectu, tua Charitate, tuo Fervore, inò tuo Intellectu, Voluntate tuâ, tuâ Personâ, tuâ Entitate id operor &c.* Quantum verò ad secundum, quantum scilicet ad Finem, & Motivum quo operandum est, nihil peculiariter observandum est; nisi, quod nullum intentionis genus absolutius esse possit, tali intentione, quæ operatur propter DEUM, ut sit DEUS id, quod est, seu, quia DEUS est id, quod est, & quidem sua ipsius gratiâ, atque propter ipsummet DEUM. Ut enim nec in ipso DEO est quidquam melius cogitabile, ipso DEO; ita etiam, nec à nobis est quidquam melius optabile, amabile, desiderabile, ipsi DEO, ipsomet DEO, propter ipsummet, proin le nulla potest intentio Divinior cogitari, quàm velle DEO DEUM, & agere aliquid DEO, propter ipsum DEUM. Quod si contingerit, utrumque hoc caput conjungi, ut scilicet agamus ipsomet DEO, propter ipsum DEUM, jam quò aliùs, & perfectiùs peragat intentio, & actio nostra nihil videtur repeniri posse; quandoquidem etiam in ipso DEO, siue ad extra, siue ad intra operante, nihil invenire possumus aliud, præter hæc duo, scilicet DEUM, seipso, propter seipsum operari, Toto se, propter se, ut sit id, quod est, & quia est id, quod est: quare nihil mirum etiam creaturas aliùs progredi in perfectione operationis, ac ne aspirare quidem posse.

Tertia Cautela est, ut hanc operandi, seu tendendi in DEUM, per ipsum, propter ipsum DEUM, rationem & modum u-

surpemus, pro nostro, ut sic loquar, statu, & gradu, quem in via perfectionis & coram DEO habemus

Nam imperfectissimis, & necdum purgatis, à sui amore, à sensuum concupiscentia, à rebellionē passionum, à vitiorum impotentia mentibus, vix aliquando congruet, usurpare hunc modum operandi; necdum enim tales se exuerunt, imò necdum norunt, quid sit exuere se, perire sibi, & desinere esse id, quod iunt; multo ergo minùs scient, aut poterunt induere DEUM id, quod est, aut quia est id, quod est propter ipsum. Iis etiam mentibus, quæ vel parum omninò, vel non adeò multum in virtutibus profecere, cito profecerint aliquid, maximè in Fidei, Spei, Charitatis, Paupertatis Spiritus, Resignationis, & similium Excellentia: iis inquam, etiam non temerè ad eum eris, operandi modum profiliendum, non quòd aliquando non possint, sed quia plus talibus utile est, in Exercitium Actuale crebrumque Particularium virtutum incumbere, seseque in minimis vincendo, in minimis tanquam in maximis heroicè proficere, & omni virtutum genere per Exercitium speciale coram DEO exornare, & per hoc puritate dignos, & Divinè Esse capaces reddere, quàm hac manifestà dispositione, tumultuariè & temerariè ad hunc supremum modum profiliendo, temeritatis poenas dare, cum illa anima, quæ cum necdum, aut vix dum desvevisset pascere hœdos suos, volebat subito indicari sibi, ubi Sponsus pasceret, & cubaret in meridie: cui tam meritò, quàm asperè responsum est. *Si ignoras Te, ò Pulcherrima, egredere & abi post vestigia gregum & pascere hœdos tuos, juxta tabernacula pastorum.*

Porro, quæ multum in studio virtutum omnium, Actuali Exercitio, & Heroico conatu promoverunt, his omnino securè licebit, in hæc Sacra sese inferre, maximè si etiam trahi spontè ex alto contigerit, & aliis suis solitis Exercitiis, hunc operandi modum primum quidem verecundè superaddere, illæque per hunc veluti condire & perficere ac confirmare; deinde etiam, faciente Animos Charitatis audaciâ, crebrò, creberrimèque usurpare, ac planè frequentare, ut sic Anima consueat, & nihil quæren nisi DEUM & per nihil aliud nisi per ipsum DEUM, & propter nihil aliud nisi propter DEUM, quia scilicet est DEUS id, quod est,

est, atque ut sit DEUS id, quod est. Ut item consvescat Anima, nobilissimo modo, sibi & omnibus creaturis perire: non solum per viam Recessus à se, & ab aliis creaturis, quod quidem fundamentale est; verum etiam per viam Intuitus, & Transitus, seu Transformationis in DEUM & in Esse Affectumque DEI; quod est, consummata perfectio: quo sensu, ac modo, jam Anima revera non Ore tantum sed etiam Corde, atque Opere dicere potest in veritate: *Vivo Ego, jam non Ego, vivit verò in me Christus.* Quo item sensu, Anima non tantum sibi perit, sed etiam DEO vivit: DEO inquam non tantum, quia propter DEUM, sed etiam, quia per DEUM, & ipsimet DEO, imò etiam ipsomet DEO, facta unus Spiritus cum eo, vivit. Itaque incipientibus, censeo, ad hunc aspirandum, proficientibus degultandum, multum proficientibus frequentandum, eximie perfectis planè eo solo vivendum, & omnem suam Vitam, omnemque Actum, & Exercitium, hoc Exercitio condiendum, fermentandum & transformandum, ut impleatur in eis, atque ab iis, illa Sancti Bernardi vox, Epist. ad Frat. de Monte DEI. *Sic Affici, Deificari est: & illa Dionysii Areopagitarum optatio: ut Deiformes efficiamur.* Hic est enim supremus modus, & Gradus Unionis cum DEO, quando scilicet spiritualiter creatura desinens esse id, quod est moriensque sibi, & omni ad sese intuitu, plenè ac perfectè, & indefinenter (ut in hac vita fas) DEO est & propter DEUM, & nihil præter DEUM, & quasi DEUS, nihilque intuetur nisi DEUM propter DEUM, quia est, & ut sit DEUS. Cujusmodi unionem vocant Contemplativi, essentiali seu cum voluntate DEI Essentiali, quæ scilicet est ipsa Essentia DEI, & DEUS.

Jam quod ad praxim attinet. Et hoc erat expropositis Tertium, eam quidem melius Unctio, quam doctrina docebit: attamen in speciem aliquos dare Actus, utile erit, ex quibus Anima, juxta mensuram suam, iuxtaque sui esse coram DEO modum dirigi poterit.

I. Actus seu Praxis. Sanctissima Trinitas, Pater, Fili, Spiritus Sancte, unus, solus, summus, verus DEUS, Toto Te amo Te, æstimo Te, benedico Te, concupisco Te, dignifico Te, glorifico Te, gaudeo Tibi, laudo Te, magnifico Te, prædico Te, sanctifico Te, volo Te, zelo Te, quia es id,

quod es, ut sis id, quod es propter Te. Hanc praxim juxta ordinem Alphabeticum factam, memoriæ causâ licebit brevare cuilibet prout libuerit.

2. Toto Te, Gloria Tibi, Patri & Filio & Spiritui Sancto. Sicut erat in principio & nunc &c.

3. DEUS meus, Toto Te desidero, & dono Tibi Te, ut sis id, quod es.

4. DEUS meus, Tibi studeo, doceo, cibum sumo, deambulo, lego, dormio, colloquor, operor, taceo, confessionibus operam do, sacrum facio, emo, vendo, servio, obedio, impero, ut Tu sis id, quod es, quia Tu es id, quod es, propter Te, toto me, toto universo, Toto Te.

5. Toto Te, gaudeo de omnibus bonis tuis, quia es id, quod es.

6. DEUS meus, Toto Te, desidero exaltare, amare, laudare, magnificare Te, Toto Te.

Acturus quidlibet usurpare potes, corde vel ore hæc verba. Propter Te, Domine, propter Te, Toto Te, ut sis id, quod es, quia es id, quod es. Quæ verba expedit, ut toties in corde habeat pia Anima & DEI exaltandi cupida dignè, quoties spirat, respiratque.

Atque juxta hæc Praxes, hujus indultrix, usus esse potest perpetuus, intuenso, & retinendo, quoad fieri poterit, Affectum ipsius DEI, quo ille est, erga se ipsum, propter seipsum. Quomodo affici est summum bonum, non tantum nostrum, sed etiam Divinum.

Divinum quidem, quia nullum est majus bonum DEO, ipsomet DEO. Nostrum verò, quia etiam nullum est nostrum, & nobis majus bonum: quam ut DEUS sit DEUS, seu sit id quod est. Hæc P. Druzicki.

§. XVII.

Sublimatur ad summum perfectio meritumque Actuum salutarum, dum uniuntur Actionibus, Passionibusque Christi Domini, DEI paræ, ac per eorum manus Sanctissimæ Trinitati offeruntur; hæc Pater Druzicki sic proferens: Constat satis inter fideles nihil Ecclesiam habere dignius, & pretiosius, quo vel placere, vel demereri, vel placare possit facilius DEUM suum, quam IESUM Christum, Matremque ejus dignissimam. Non est opus, hoc libro à me recenseri, quantos in Christo thesauros habe-

Negot: spirit:
Indust: 12.

habetur, quantam fiduciae causam in Christi Matre; hæc tractare non est instituti præsentis, supponimus hæc aut nota aliàs lectori harum industrium; aut certè aliunde horum notitiam petendam, hic tantum dicimus, docemusque singularem commendatissimam & usupandam esse à spiritualibus mercatoribus hanc industrium, ut quidquid tandem agant, quocumque modo, & quavis potentia suâ, id totum IESU Christi humanitatis concurlantis actionibus, meritis, gratiæ, uniant, unitumque DEO offerant, vel certè manibus IESU Christi humanitatisque benedictum, sanguine respersum, meritis unitum, gratiâ illustratum, actionibus Theandricis sigillatum: Per easdem illas Christi manus conspectui Sanctissimæ Trinitatis præsentari petant. Huc facit illud, aliquibus & commendatum & usitatum spiritualibus hominibus, actiones nempe suas, imò & potentias & denique totos se cum corpore & anima IESU Christi vulneribus, nunc pedum, nunc manuum, nunc cordis, seu lateris immittere ac immergere, inibi se purificare tanquam immundissimos, calefacere tanquam frigidissimos, confortare tanquam debilissimos, dignificare tanquam vilissimos, se inquam, & sua omnia tam dicta, quam cogitata, quam potentias istorum omnium causas. Ità Sanctum Franciscum legimus, sibi solum facitare balneum ex Christi Domini vulneribus, & in eo quotidie, teste S. Bonaventurâ animum suum lavare, in quo S. Virum imitari, nescio quid nos prohibeat. Cum Christus sit melior Iordanis, nos verò magis leprosi, quam Naaman; cum Christus sit Petra foraminata, in qua nos ac pines columbas ab ungvibus infernalis Herodii, abiectione saluberrimum est. Huic etiam vicina est illa confectio S. Virginis Genetrudis linguam suam locuturam, immergere solita in Christi sanguine, quod ne à nobis per omnia opera, perque omnes potentias & particulas nostras fiat, sanè nihil prolaber, modo ne negligentia & dilatio prohibeat. Huc quoque faceret, si quis sibi familiare faceret, omnia opera sua facta, vel facienda cordi Christi IESU (vel alicui vulnere) immittere, ac in illo veluti in Alchymistico instrumento detinere, atque sublimari cupere, sicque sublimata & Theandrica quodammodo effecta, per manus Christi, SS. Trinitati offerre. Non

poterunt non reddi opera nostra, per illas manus fecundissima, quia illæ sunt manus, inter quas pauci pisciculi & 5. panes in quinque millia hominum multiplicati sunt; illæ sunt manus, quæ cum aperiuntur implent omne animal benedictione, &c. Sic se & suas potentias sualque actiones Christo unire, hoc est illud quod salvator desiderat, hoc inquam est, in Christo manere, Christi palmitem esse, Christi membrum esse, de Christo vitam, robur, & spiritum haurire. Hujus industriæ nunquam non potest (dicere debueram non debet) usus esse inter spirituales viros, ac inter cætera tempora svaderem; ut concessuri cubitum lavaremus animas nostras ab omni inquinamento delicti, in sanguinis & vulnerum Christi balneo: svaderem ut omnia quæ de manu DEI accepimus opera, potentias, substantiam totam nostram, seu nos ipsos restituamus DEO, temper, & in vulneribus Christi IESU asservandos deponamus. Svaderem ut omnia opera, agenda, vel etiam acta Christi sâgvine, meritisque respergeremus, & ornamus & cum talibus tantum Divino in conspectu versari eidemq; morientes sisti laboraremus. Hoc enim puto esse, lavisse stolam suam in sanguine Agni.

Plura de hac operum nostrorum cum Christo communi-one, deque modis, & sublimitatibus, subtilitatibusque eam faciendo, non assero, nec enim desunt alii qui hætractârunt, ex his quisque alias formabit ad suum gustum praxes. Hæc quæ de Christo attuli, dicta volo, & de pretiosissima Parente MARIA, per cujus etiam merita ornari nostra opera non absque ingenti fecunditate possunt, imò debent per ejus manus offerri Divinæ Majestati omnia. Majestas quippe illa gaudet totum à nobis haberi per MARIAM, quæ etiam nihil nos habere voluit nisi per MARIAM; Quidquid ergo offerre paramus, MARIE commendemus, ne fortè patiamur repulsam. Et aliàs quidem temper omnes, quoad fieri potest, Actiones SS. Trinitati per manus MARIE offerendæ sunt, tum verò svaserim id faciendum statim ac surgimus, & cum proximè dormituri sumus, hoc, vel simili modo.

Pretiosissima Parens mea MARIA, Tibi Ego omnes actiones meas, totius diei (Vespere die noctis) mensis, anni, vitæ meæ præsentis, præteritæ, & futuræ

futura commendo, easq. Tuis sanctissimis manibus & meritis, & gratis, & donis exornandas, atque SS. Trinitatis conspectui pro me offerendas committito, quatenus enim à me sunt, indignissima ejus conspectu sunt &c. Qui Actus ipse, unà cum unione operum nostrorum, cum meritis Christi, depositioneque eorum, in manus tam Christi, quam pretiosissimæ Parentis, repeti & conjungi sæpius potest in die prohibitu, hac vel simili formulâ. In manus tuas Domine JESU, & in tuas pretiosissima Parens commendo omnia opera mea: hoc præsens opus meum, illudq. utriusq. vestrum meritis, & toti in mundo conversationi, unio, ornandumq. & Sanctissimæ Trinitati offerendum trado. Vel hac alia: Omnes Actus meos mi JESU, in vita, vulneribus, & corde tuo depono, quatenus in eo detenti sublimentur, & sic dignè Sanctissimæ Trinitati, tuis & pretiosissimæ Parentis manibus offerantur. Hactenus P. Druzbicki. Simili modo, tuo tamen sensu, & de unione actionum & passionum nostrarum ad merita Electorum DEI dicendum. Sed notandum ejusmodi unionem Actionum tuarum, ad Actus & merita Christi, Deiparæ, ac Electorum posse fieri, ita ut tibi illa appropries (imò & omnium quarumvis creaturarum qualescunque Actiones & passiones) ac si tuæ essent genuinæ. Illisque uter pro medio nobilissimo, & efficacissimo ad fines supernaturales ponendos & obtinendos. Id enim pulchris rationibus svadet practicandum Pater Druzbicki, & potissimum in appropriandis sibi meritis & gratis Christi, qui si ulla res in universo, tum Christus nobis natus, nobis datus in utrum & omne bonum nostrum, utpote, qui juxta Symbolum Nicænum, propter nos homines & propter nostram Salutem Homo factus, ac quidquid egit, passusque est, nobis id totum impendit. Simile quid vide de ejusmodi Appropriatione Actuum meritorumque alienorum &c.

Negot: spirit:

Indust: 13.

Supra hac sect.

2. §. 2.

§. XVIII.

PROFICIT in multum augmentum meriti, bonas Actiones & Passiones intendere in Ratificationem Actionum & Passionum omnium creaturarum etiam DEI paræ, tum DEI hominis, imò ipsius DEI, sicut docet P. Druzbicki dicens: Ars ratas habendi Actiones, Passionelque omnes nostras, juxta & alienas, pro-

Negot: spirit:

cua Indust: 21.

cua exercenda est, nec facile negotiationi spirituali negligenda, & quin inò frequenter quoad fieri poterit, exactius, minutiusq; exaggeranda, ut Aétus ratihabitionis, per multiplicata Obiecta, quæ complectitur, etiam quodammodo multiplicetur, quanto enim multiplex magis erit, tantò & magis utilis ac meritorius. Nam sicut quis malos Aétus suos, vel aliorum in DEI contemptum factos, approbet omnes & singulos, intentione deliberatæ voluntatis, fieret omnium & singulorum reus, & censeretur per omnes damnabilis: cur non id faciã opposita bonorum Ratihabitione, cur non inquam per tot, & pro tot Actibus, mereatur gratiam apud DEUM, quot Aétus DEO, & in DEI gloriam factos voluit, ratumque habuit? Magna igitur hic est mēsis bonorum & quidem sine magno labore comparanda.

Quod si ista Ratihabitio Actuum ita fiat a viro spirituali, ut cupiat omnes Aétus (& id dico de Passionum omnium toleratione ab omni creatura) & singulos factos majore & majore millies proportionē fervoris, Charitatisque in DEUM in unione Meritorum Christi Domini: Non dubito, quin hæc praxis longè sit evasura fecundior, & coram Dominicæ Majestatis oculis acceptior. Valet etiam hæc Industria, tum ad alia commoda, tum, ut homo particeps fiat actualiter, omnium omnino bonorum creatorum, utque DEUM in omnibus laudet, utque nihil vacuum DEI esse laude vel fuisse, vel fore sinat in ulla creatura, utque ex omnibus fructum percipiat, non unum, neque semel, sed quotiescunque & qualemunque libuerit.

Potest etiam hæc industria extendi ad rata habenda ipsa bona DEI, quatenus in DEO sunt, & quatenus ex DEO ad nos fluunt jugiter, & quatenus à creatura in DEUM refluunt.

Praxis hujus industriæ.

Ratas habeo omnes Actiones & Passiones meas quocunque modo habitas, & quocunque modo bonas: ratas etiam habeo easdem omnium omnino Creaturarum, incipiendo à Christo Domino ad ultimum usque atomum creatum: ratas habeo in specie etiam illas quæ sunt occasione mei, aliquo modo in Te DEUM meum exerceat. Et ratas habeo omnes, ac singulas, in omni earum Latitudine, Sensu, Circumstantiis, in Unione meritorum JESU Christi, pretiosissimæ Parentis, & Sanctorum majori quam unquam Fervore spiritualis

ritus, milliesq; millies, proportione Fer voris Dignificationis, Charitatis, quia
hec est voluntas Tua & Dignitas voluntatis Tue sanctissima Trinitas, DE-
US meus, Amen. Haftenus P. Gaspar Druzicki,

§. XIX.

Industria singularis crescendi per Actum salutarem in perfecti-
one ac merito est, si Actionis bonæ exercitio plurium Actio-
num vicem intendamus. Quam industriam affert P. Druzicki Negot: spirit:
dicens: Hæc est voluntatis nostræ, ac multò magis gratiæ Divinæ Indust: 23.
natura, ut quemcunque locum calcet pes ejus, ejus fiat, modò u-
sus, tam voluntatis, quàm gratiæ, nobis sit tam familiariter notus
& usurpatus, quàm commodè potest, naturâ suâ esse, si nobis nos
deesse nolumus. Inter alias ergo voluntatis nostræ liberas di-
vitiis, divitesque libertates, est hæc una; quòd unico Actu, ac
motu, sive opere suo externo, aut interno, imperato, aut elicitò
possit plurimorum, ac audeo dicere, infinitorum, possibiliumque
vicem supplere, ac meritum, valorem, præmiumque obtinere. Ha-
bemus ejus rei aliquod veluti simulachrum, imò exemplum in no-
tis numericis, quas homines ad placitum inventas designârunt, ad
tantam vel tantam summam, tantumve numerum significandum,
v. g. statuerunt, ut C. significaret centum, D. quingenti, M. mille,
hoc quod fecit placiti humani libertas, in hisce & similibus notis,
potest eadem facere in Actibus vel passionibus suis internis, ex-
ternisque, ab internis imperatis, potest inquam voluntatis huma-
næ libertas id facere, id sibi imperare, ut si faciat unum talem a-
ctum, aut talem, cum hac intentione atque proposito, censetur
fecisse decem, 500 1000. Actus &c: potest sibi imperare, ut liben-
ter quidem hic & nunc si posset faceret, si locus, occasio, tempus,
circumstantiæ paterentur, mille millia talium Actuum, & talium,
in DEI laudem, sed quia id prudenter nequit, substituit unum A-
ctum Charitatis, spei, timoris, zeli, resignationis, quem cupit, vult,
ac intendit vicem illorum mille millium tenere, & supplere. Ma-
ximè cum ut aliàs dixi, omne pondus Actionum nostrarum, quod
eis ex parte advenit à voluntatis libertate, sive ab intentione & de-
liberatione, advertentia, conatu, designationeque proveniat, ità ut
quòd hic actus meus valeat tantum, alterius verò, vel alter meus
amplius, tertius etiam amplius, id non sit aliunde ex parte nostra,

*De quo vide
infra § 21.*

quàm à voluntatis nostræ intuitu, & studio, & arbitrio, ex parte inquam nostra; nam ex parte gratiæ habitualis, ex parte objecti, quid accedat, nunc non attendo. Quia verò ità valor actionum à voluntate nostra, valorem talem, vel talem intendente, dependet & promanat manifestum est, licere nobis apponere actionibus nostris ex parte nostra valorem quantumcunque volumus, at si apposuerimus parvum, parvus erit, si magnum, magnus erit, si majorem major, si omnem, omnis. Neque est periculum ut hac ratione Christum ipsum, aut beatam Virginem, aut Sanctos omnes, meritis adæquemus, vel superemus, & quidem unicâ brevi actione, per solam voluntatis intentionem, non inquam hoc periculum est, quia hæc adæquatio non ab hac sola voluntatis nostræ affectione dependet, sed plura ad eam alia concurrere esset necesse, quæ solam voluntatem affectantem non sequuntur. Cæterum ad præsens institutum satis est, verum esse, quòd dicimus voluntatem tantum mereri, quantum vult, & tantum pondus pro suis Actionibus dare, quantum vult dare, siquidem pondus illorum est illud ipsum velle ex quo fiunt vel imperantur. Ex his patet, quòd initio hujus industriæ dixi, voluntatis nostræ fecunditas patet, quantus cumulus meritorum in nostra voluntate situs sit, modò velimus; patet, quanta quotidie damna faciamus per meram vel ignorantiam, vel negligentiam: nam aut nescimus, aut negligimus uti voluntate, cujus exercitium infinitæ fecunditatis est, ut non immeritò jubeat DEUS se diligi ex tota anima, mente, viribus, fortitudine, corde, quæ omnia nihil sonant aliud, præter voluntatem liberam & ejus conatum, quem DEUS totum sibi, & suo amoris servire vult ac impendi, quia si totus impendatur infinitum quoddam impenditur.

Exercitium igitur hoc, atque industria piis negotiatoribus spiritus debet esse valde commendata; parvo enim compendio maxima lucra spiritualia facere possumus, unâ aspiratione, uno ictu oculi, unâ tunctione pectoris, unâ genu flexione, uno actu amoris DEI, proximi, tantum mereri potest, pro quot actibus illum voles valere, modò alia requisita ad merendum non desint.

Si veller aliquis centum actus gratiarum DEO, pro beneficiis præstare, & non posset ob circumstantias prudenter aut commodè,

dē, eliciat unum pro omnibus, valebit pro omnibus. Vellet aliquis toties DEUM actu amoris prosequi, quoties offensus ab illo est, vel ab omnibus peccatoribus, ab origine mundi? non potest? eliciat unum actum, vel alterum, quos intendat valere pro omnibus; valebit quantum ex voluntate est, pro omnibus; vellet aliquis adorare DEUM cum omnibus, pro omnibus, affectu omnium Sanctorum in Caelo & in terra DEUM adorantium? unum actum, affectumque cum hoc & ex hoc proposito eliciat, quantum ad voluntatem ejus (etsi non quantum ad actum adorationis, & alias forsan circumstantias) valebit totum, quod intendet: ex his, faciat prudens conjecturam de reliquis.

Antequam huic industriae finem imponam, hoc addam, ut nemo miretur, me tantam de voluntate nostra praesumere; miretur potius seipsum, quod invenerit tantam voluntatis suae fecunditatem, tantumque, apud DEUM pretium, & pondus, vel ignorare vel negligere; verē enim mira res est, quod homines etiam prudentes, doctique, ac de rerum naturis, optimē discurrentes, naturam voluntatis suae adeo ignorent, adeoque negligant, ut nihil sit apud eos ignotius, negligentius, usu voluntatis: quaeso qui haec mirantur, respondeant. Si quis esse vellet ita malitiosus, ut apud animum suum statuat, dicat, decernat, juret, voveat, se quoties pedem, manum, oculum moverit, quoties respiraverit, se toties velle & intendere, Deum actu odii & blasphemare; imo quolibet tali motu, & actu, milles milles, & intendere actus odii DEI elicere, & dictos motus pedum, manuum, oculorum, respirationum velle esse, & signa, & actus odii, & singulos eorum pro mille millibus odiorum actualium esse, si quis, inquam, tam perditus esset, & in hac perversa voluntate peristeret, & ex hac voluntate dictos actus pedum, oculorum, manuum &c: faceret, quaeso, inquam, & quaero, motus illi manuum, pedum, oculorum, hujus hominis ex intentione tali ejus voluntatis elicti, essentne mali, & malitiam odii Divini haberentne? an non? quantam haberent? nonne tantam, quantam ille impius voluntate intenderet? ita sanē. Jam quaero? cur voluntas hominis istius tam fecunda ad peccandum, & voluntas pii hominis, cur non potest esse tam fecunda etiam ad mendum, si adsint caetera requisita? Consimili ratione sit aliquis

tam impius, qui uno actu odii hominis alicujus velit, velle omnia mala ea evenire ei, quæ dæmon aliquis vult evenire mortalibus, vel quæ dæmones volunt; eliciatque actum illum odii cum tali proposito, & pondere voluntatis, simplexne malitia illi actui inerit, an inerit diabolica? sive æquivalens diabolica? & quidem ideo, quia eliciens vult actum illum æquivalere malitiis diabolicis? Si ita est, uti revera est, & esse convincit liberæ voluntatis intentio, atque ponderatio, cur hoc miramur asseri de bona voluntate, quod evidens videtur inesse malæ voluntati ab ipsamet voluntate?

Memini me aliquoties jam usum hac explicatione, & promitto usum me, cum locus, & materia poscet, idque ideo quia contraria juxta se posita melius dignoscuntur, & quia non dubito, omnibus notum esse voluntatem nostram DEI gratiâ adjutam non minùs capacem & fecundam esse ad bonum, quàm malitiâ impulsam proruere ad malum. Neque enim DEUS minoribus nos instruxit ad bonum præfidiis, quàm nos iisdem donis DEI uti possumus perversè, ad perniciem salutis nostræ.

Cæterum haud defunt alia, quæ eandem fecunditatem nostræ voluntatis ostendunt, nostrisque oculis ingerunt, si nos videre possemus, vel vellemus. Nam cui dubium est unum Actum nostrum si fiat ex spontanea electione ac deliberatione hominis, plus habere valoris & ponderis, quàm Actum ejusdem licet speciei, si is fiat casu, à non cogitante, à dormiente, à coacto &c. Unde autem ille valoris excessus? utique à libertate voluntatis, hic absente, ibi præsentè, à qua fit, ut ille sit laude, vel poenâ dignus, hic merito. Item unde est, quòd vulgò asseritur, & tanè veraciter; Actus ex unius virtutis imperio factos, nobiliores esse & plus meriti laudisque habere quàm factos ex alterius? Nonne ideo, quia unus est a nobiliori virtute, alter à ignobiliore? At quæso, quid est ista virtutum nobilitas? certè, si ad principia voluerimus pervenire, nusquam illam ponemus, nusquam deducemus melius, quàm à voluntatis nostræ præstantiore exercitio, & puriore libertatis impulsu, atque ponderatione. Nam cur Charitas præferatur omnibus virtutibus? non ab objecto, quia & aliæ in idem tendunt: Fides, Spes, Timor, Religio; sed ab eo, quia voluntas nostra,

nostra, melius sese effundit in DEUM, & adglutinat DEO, Charitate, quàm aliis virtutibus; quomodo autem melius? quia liberius, quia liberalius, quia delectatius, quia amicius, & benevolentius, quia à suis commodis alienius; uno verbo, ideo quia amat, ut amet, amat, quia illi DEUS placet, & ut illi DEUS placeat, & ut DEO placeat, placeat verò, quia id placitum est DEO: hoc autem totum, quid est aliud? nisi voluntas, nisi volitio, nisi voluntatis ponderatio? & intentio?

Voluntatis ergo delectatio, est Charitatis commendatio. Item cur vitium vitio, peccatum peccato, est gravius? nonne ex eo quia est liberius? unde quando peccata excusamus, ignorantiam & nolitorem præteximus, inadvertentiam obtendimus, inconsiderationem, affectum impotentem, præoccupationem, alienam satisfactionem, coactionem adducimus; quod frustra faceremus nisi agnosceremus pondus malitiæ à voluntate nostra esse in peccatis. Ut ergo levia peccata faciamus, voluntatis nostræ pondus illis detrahimus in alia omnia, aliquando in diabolum, aliquando in ipsum DEUM (ut Adam fecit) causam conijcimus. Similiter cur opera ex voto facta, pluris æstimari à DEO asserimus, quàm eadem sine voto profecta? nonne ideo, quia in opere ex voto facto, plus voluntarii, hoc est plus à voluntate libera ponderis ac meriti agnoscimus? hoc autem quomodo? eo tanè, quia voluntas voto obstricta, libertatem suam liberè constrinxit, & quasi immolavit; nemo autem quidquam liberius facit, quàm qui liberè cogitur, seu quàm qui ita liberè, libenterque facit, ut non facere nolit. Utque velit non posse non facere, sed coactus esse ad faciendum: hic enim non tantum facit, non tantum liberè facit, sed etiam libertatem suam, in alterius gratiam ex libera servam facit, atque immolat libertatem suam, & veluti annihilat, atque prodigit. Unde etiam pretiosum illud opus reddit, quia totum pretii ejus fontem in illud profundit, totam arborem cum radice illius, & fructu, simul offert.

Similiter cur etiam opera parva, si citò, promptè, hilariter diligenter, constanter, sponte fiant, gratiora sunt? quàm si, esto aliquando majora fiant, tardè, invitè, coactè, ex timore, ex præmio, ex spe, ex prece, inconstanter, perfectoriè, oscitanter, repidè, acc-

diose? nullam causam afferemus horum nisi à voluntatis pondere petitam, quòd ibi est, elucet, agit, placet: hic deest, retardat, impedit, displicet.

Maneat ergo voluntatis nostræ pretium & pondus, maneat illud verum esse: *Amor meus, pondus meum, quocunque feror, amore feror; pretium meum, voluntas mea.* Maneat & illud consultè & prudenter fieri, quando unum actum, pondere voluntatis liberæ, piæ, devotæ ita imbuimus, & impinguamus, ut ille à nobis substitui possit, ac offerri DEO, pro multis æquivalenter, non solum, quoad valorem & meritum, sed etiam quoad multitudinem & numerum, dummodo ille debitus non sit, sed arbitrarius, aut certè debiti explicatio excusetur, per aliquod impedimentum, ita ut voluntas non solum per intentionem, & intensiorem; sed etiam, per extensionem, unum actum pro pluribus, brevem pro longis facere, atque supponere possit piè, meritorie, cum profectu.

Illud tamen adiderim, quòd si unus actus debite substitutus pro pluribus facit, & apud DEUM gratosus est, longè sine futuri gratiosiores, si tales plures fiant à nobis, qualium unus possit esse pro multis.

Hæc quæ diximus in commendationem voluntatis liberæ nihil præjudicare gratiæ Divinæ, sive actuali, sive habituali, nihil Christi meritis, nihil aliis ad merendum requisitis, volumus. Magnum est pondus liberæ voluntatis, magnum gratiæ, omnium requisitorum. Negotiator spiritualis nihil negliget, & ea quæ nos benè suademus, re ipsâ melius faciet. *Hæc P. Druzicki.*

§. X X.

EX variorum finium compatibilium intentione quanto fructu perfectionis & meriti actiones & passionis humanæ fecundetur audi *P. Druzicki* ita differentem: Ea est Divinæ mentis liberalitas, tum Actionum nostrarum (ut ita dicam) tractabilitas, ut unam Actionem nostram (dummodo non malam ex se) ad multos fines applicare possimus. Consequenterque multos effectus unius operis & fructus consequi; DEO nontantum manum suam non arctante, sed etiam liberalitate suâ Divina planè dilatante. Non comprehendam hac industriâ totum, quidquid eâ includi posset, aliis id industriis servabo explicandum. Hic tantum exponam

*Negot' spirit:
Indust. 4.*

nam, quos ad fines, & ex quibus rationibus, una eademque Actio, applicari, non absque utilitate, & profectu animæ possit. Possumus ergo actione nostrâ qualibet. 1. DEUM laudare atque exaltare. 2. Possumus imitari eundem. 3. Possumus gratias agere eidem. 4. Immolare nos, & dedicare seu offerre ac donare eidem. 5. Mereri bonatum Spiritualia, tum temporalia. 6. Impetrare nobis seu aliis. 7. Satisfacere pro nobis & aliis. 8. Satis pati pro nobis & aliis pro futurâ vel præsentis vitæ pœnis. Rursum, possumus similiter, qualibet Actione nostrâ, nihil præjudicando proximè positis, laudare, honorare, Christum, Beatam Virginem, Sanctos omnes & certos: imitari eosdem, agere iisdem gratias, ornare & adiuvere actiones nostras meritis, gratiis, precibus illorum; easque efficaciores reddere ad impetrandum, ad satisfaciendum, ad satisfatiendum. Possumus gratiores reddere gustui Divino, per eadem merita & gratias, atque preces Christi, DEI Matris, & Sanctorum. Mito alia interim, aliis indultis, ut prædixi explicanda, hæc quæ attuli ostendere possunt, quantas utilitates ex qualibet nostrâ Actione percipere possimus, si actionibus nostris uti sciremus, quantis econtra commodis privamur, dum actionibus nostris, non ita prout possumus, utimur: quantis item in tenebris versentur illi, qui nimis multum se facere, nimis diligentes esse, negotiatores spirituales putant, si Actiones bonas suas, bonavè intentione Actuali, vel Virtuali facere laborent. Et si hi enim, malè non faciunt, neque in eo quod faciunt reprehendendi sunt, non tamen ideo quia hoc faciunt, jam diligentes planè omni ex parte censendi sunt. Curandum potius ut aperire oculos velint, & ad thesauros, quos in suis actionibus latentes habent, quosque sibi sine fructu perire sinunt, & exiguo labore ervere, atque suos pro omni æternitate reddere possent, aliquando advertere, & veternum excutere, & ignorantiam ab animo abstergere. Quotus enim quisque est, qui cum aliquid facit, non est benè contentus, opus suum ad DEI laudem dirigere, vel illud pro suis peccatis offerre, vel per illud aliquid à DEO impetrare, ita quidem ut de eodem opere ad alios usus dirigendo nihil cogitet? atque certum, est, posse unum opus bonum ad multos fines dirigere & fines illos, per illud obtineri, sine impedimento mutuo illorum finium: V. g. potest uno jejunio & DEUS laudari, & Christus imitatione ex-

primi, & Beata Virgo honorari, & Sanctus ille vel ille coli, & obediri præcepto Ecclesiæ, & satisfieri pro animabus in purgatorio, & obtineri indulgentia, & impetrari aliquid Ecclesiæ, nobis, aliis; & meritum gratiæ haberi, & sobrietatis virtus augeri, & caro mortificari, atque spiritui subdi, & expiari poena peccatis debita, & impetrari aliquid temporale, si DEO ita videatur. Hæc omnia unico actu jejunandi possunt obtineri: neque unus finis alterum impediet, imò etiam adjuvabit. Hic jam judicandum relinquo, si quis jejunium suum offerat ad solam DEI gloriam, vel ad solam satisfactionem pro peccato, & de aliis finibus nihil cogitet, sitne ille reliquis istis spiritualibus commodis privatus necne? negari non potest privatum esse, quoniam supponimus, intenta ab illo in opere jejunii non fuisse: quòd autem quis non intendit, seu non vult, id promereri non potest, in præsentì præcipuè materia. Si ergò privatus est illis commodis, quæ habere solà intentione voluntatis, seu actus applicatione potuisset, nunquid hoc parvam jacturam homo spiritualis & diligens Negotiator reputabit? minimè verò. Quid igitur faciendum? hoc quod ex iam dictis facillè colligi potest. Ut nostra opera omnia & singula, maioris præsertim momenti, illà finium jam explicatorum varietate imbuantur à nobis, sitque id quotidianum, ac si fieri potest, sæpiùs in die frequentatum exercitium, istiusmodi finium applicationem ad opera nostra omnia & singula facere, & quasi extensionem quamdam operibus, cujus sunt capacia, facere, extensionem, inquam, in valore, non in duratione, aut in aliqua alia ratione. Quòd autem dixi faciendum operibus, aut actionibus, hoc ipsum faciendum censeo passionibus, seu molestiis (animi vel corporis) quæ se nobis nunquam non ingerunt, etiam non advertentibus: & has enim eodem modo condire supradictis finibus possumus, simulque ad lucra animabus nostris paranda fecundiores facere. *Hactenus P. Gaspar Druzicki.*

§. XXI,

Confirmatio nonnullorum dictorum antecedentibus paragraphis,

IN re maximi momenti, qualis est modus augendi perfectionem & meritum actus salutaris, adest & Angelicus Doctor:

& R. P. Franciscus Suarez, quâ virtute quâ doctrinâ in Ecclesia
 DEI eximius: Quorum multiplici & gravi authoritati nixi Nego-
 tiatores æternorum non esse vanas spes suas & labores in coacer-
 vandis animæ bonis, consolentur. Itaque *Suarez* docet In uno „ *Ita Suarez*
 & eodem actu augeri meritum ex augmento proprietatum seu „ *lib. 12. de me-*
 conditionum, quæ ad meritum de condigno concurrere possunt „ *rito cap. 20. n.*
 aut debent. Et *Primò* augetur meritum ex bonitate actus; quia „ *6. 7. & 8.*
 cùm fundamentum meriti ex parte actus sit bonitas ejus, quò „
 hæc major fuerit in ipsamet essentia & specie actus, eò dignius „
 erit præmium, si in cæteris sit æqualitas. *Secundò*, probat hæc ratio „
 idem esse dicendum de omnibus circumstantiis augmentibus mo- „
 ralem dignitatem operis, sive augeant illam quasi intensivè in- „
 tra eandem bonitatis speciem, sive extensivè addendo novam ac- „
 cidentalem speciem. Quia priori modo est augmentum quasi „
 intensivum in morali bonitate operis, posteriori autem modo „
 est quasi extensivum & æquivalens multitudini operum. *Tertiò* „
 erit hoc augmentum longè certius, si fuerit in relatione charita- „
 tis; nam quò hæc fuerit major, tantò crescet ex eo capite meri- „
 tum operis; & ideo actualis, seu formalis relatio magis auget, „
 quàm sola virtualis; & intensius charitatis imperium, seu ex ar- „
 dentiori affectu procedens magis quàm remissius. Et eadem „
 ratione quodlibet imperium distinctæ virtutis augebit actum al- „
 terius in merito, magis quidem, vel minus juxta suæ perfectio- „
 nis gradum, & secundum modum in superioribus declaratum. „
 Et hac ratione, dixit D. Thomas: Opus ex voto factum cæteris „ *2. 2. quest. 88.*
 paribus magis meritorium esse, quàm sine voto factum. *Quartò* „ *art. 6.*
 etiam difficultas, quæ ex objecto nascitur, meritum operis auget „
 juxta doctrinam D. Thomæ. Et ratio est, quia talis difficultas „ *1. 2. q. 114.*
 per se auget operis bonitatem. *Quintò*, meritum non parum au- „ *art. 4. ad 2. &*
 getur ex augmento voluntarii, quod omnes etiam fatentur, nam „ *2. 2. art. 10.*
 quò actus magis fuerit voluntarius, eò, cæteris paribus, est ma- „ *ad 3. & in di-*
 gis meritorius. Loquuntur enim de voluntario, prout forma- „ *sta lect. 2.*
 liter distinguitur à libero, & sic magis voluntarium dicitur, quò „
 majori affectu, & conatu voluntatis fit: at verò quò fit majori „
 conatu, & affectu, fit etiam actu voluntatis intensiori, quia ex „
 majori conatu oritur major intensio, nec illa major affectio po- „

„test in alio augmento ipsius actus consistere. Ergo illud majus
 „voluntarium auget meritum, quia intensio actus ex se meritum
 „auget, quia auget ipsam entitatem actus, & consequenter etiam
 „honestatem. Addo verò *Sextò*, etiam majorem libertatem ac-
 „tus augere meritum ejus, si cætera paria sint, quod videtur e-
 „tiam extra controversiam esse, tum ex illa regula, quod sicut
 „simpliciter ad simpliciter, ita magis ad magis; at libertas mul-
 „tùm conducit ad meritum, imo ad illud est simpliciter necessa-
 „ria; ergo major libertas de se augebit meritum: tum etiam quia
 „major libertas per se auget laudem bonè operantis, sicut è con-
 „trario in opere malo auget culpam, seu demeritum ejus, & fa-
 „cit peccantem magis reprehensibilem, & minùs venià dignum.
 „Sicut etiam ignorantia aliquo modo excusat, quia minuit liber-

Ibid. Suarez, tatem. Hæc certa & clara sunt. *Septimò*, duratio actus interni
cap. 21. n. 2. meritorii auget ex aliqua parte meritum seu præmium illi respon-

dens. Quia unus actus diuturnus moraliter æquivalet pluribus
 „similibus actibus eodem tempore factis: sed illi plures actus au-
 „gent meritum: ergo & continuatio actus. *Octavò*, assertore D.

4. ad 1. Thoma, Meritum non solum pensatur ex genere actus, sed magis ex animo
 operantis. Unde illud vulgare apud Spirituales: DEUS non tam

Vide Suar: de spicit quantum, quàm ex quanto. Hinc Suarez docet. 1. cum com-
Divin. gratia muni sententia: Suppositâ æqualitate actuum internorum merito-
lib. 12. c. 6. riorum in Petro & Paulo, non esse majus meritum Petri quam-

vis actus internus prodeat in externum, quàm meritum Pauli et-
 si in solo actu interno sistat, si tamen vel physice vel moraliter ac-
 tus ille externus est ex aliquo accidenti impossibilis Paulo: Un-

Homil. 3. in de D. Chrylost Vidua illa inquit quæ duo minuta miserat pro alacri-
Epist. ad Ti- tate voluntatis nihil mirus divitibus intulit. Imò ut D. Cyprianus
moth. habet: Dominus non de patrimonio sed de animo opus ejus examinans &

In tractat. de considerans, non quantum, sed ex quanto dedisset, dixit: Vidua ista plus
opere & clee- misit in dona DEI. Dixi autem, si actus exterior fuerit impossi-
mosyn. bilis: alioquin si est possibilis & omittitur, majus est meritum Pe-

tri compositum ex actu interno & externo quàm meritum Pauli
 situm in solo actu interno: majus inquam non ratione actus ex-
 terni, sed ratione efficacioris voluntatis Petri, cujus signum est
 actus externus, istius verò signi carentia in Paulo denotat minus
 effica-

efficacem voluntatem, quæ cum possit prodire in actum exter-
num, illum omittit. 2. Ex parte hominis vel (ut ita loquamur)
ex parte operantis, tantum meritum esse posse in Martyrio in *Suarez de*
voto, sicut in Martyrio in re. Cæterum tamen de Martyribus *grat: lib: 12.c.*
aliquid amplius dicendum est, idemque suo modo de Virgini- *6. n. 21.*
bus, & Doctõribus; nimirum ex peculiari privilegio & ordi-
natione Divina, aliqua dona vel premia esse promissa ex libera-
tate Divina actui externo Martyrii, quasi ex opere operato,
quæ non dantur propter solam voluntatem Martyrii, etiam si
magnam & magis meritoriam esse contingat. Similiter de Ba-
ptismo aquæ, vel de Communionem Eucharistiæ, si præcisè spe-
ctetur meritum operantis, tantum esse potest in Baptismo in vo-
to, sicut in Baptismo in re, & in sumptione Eucharistiæ merè
spirituali, ac sacramentali dignè facta; & nihilominus cæteris
paribus, plus gratiæ & gloriæ confertur recipienti exterius Sa-
cramentum, quàm non recipienti, cum illud sit speciale privilegi-
um Sacramenti & opus operatum.)) 3. Et si quis desiderio ferre-
tur infinitè amandi DEUM, vel cuperet tantum mereri apud
DEUM vel servire illi, quantum Apostoli aut Beatissima Virgo
meruit vel servivit, non sequitur hoc inconveniens quòd re ipsà
infinitè amaret DEUM, vel tantum re ipsà mereretur. Quia *Ita Suarez de*
docente Suarezio in istis exemplis voluntas interior non est com- *Divin. Grat*
menturata objecto, neque in re est tam efficax etiam de se, quan- *lib: 12.c. 6. n. 22*
ta fuisset si conditio sub qua fertur, potuisset expleri, aut esset
expleta. Nam desiderium infinitè amandi DEUM habet pro
objecto infinitum amorem DEI, & ideo quantocunq̃ue conatu
in præsentia fiat, nunquam potest esse adæquatus tali objecto,
neque habere illam vim, quam ille amor haberet ad amandum
DEUM si in re poneretur, sed infinitè distat ab illo, & ideo ta-
le desiderium nec æquale nec infinitum meritum habere potest.
Deinde licet merita Apostolorum, aut B. Virginis, quæ sunt obje-
cta illius affectus, non sint quid infinitum simpliciter, includunt
nihilominus plurimos & perfectissimos actus internos volunta-
tis, quibus impossibile est illum affectum in efficacia benè ope-
randi aut volendi adæquare.)) *Nond.* Quomodo concupiscentia
augeat vel diminuat meritum ita discurret *S. Thomas: Magnitudo 2. 2. q. 155.*

„concupiscentiæ, seu debilitas ejus, ex duplici causa procedere potest. Quandoque enim procedit ex causa corporali. Quidam enim ex naturali complexione sunt magis proni ad concupiscentiam quam alii. Et iterum quidam habent opportunitates delectationum concupiscentiam inflammantes magis paratas quam alii. Et talis debilitas concupiscentiæ diminuit meritum, magnitudo verò auget. Quandoque verò debilitas vel magnitudo concupiscentiæ provenit ex causa spiritali laudabili: puta, ex vehementia charitatis vel fortitudine rationis, sicut est in homine temperato. Et hoc modo debilitas concupiscentiæ auget meritum ratione suæ causæ, magnitudo verò minuit.

Præces utendi supradictis perfectionibus & modis ad excellentiorem magisque meritorium Actum virtutis reddendum infra sub Intentione Sect. 4. § 9. vide.

SECTIO III

De Gradibus & Incitamentis Actuum

Salutarium virtutis.

Luc. 10.

Gradus virtutis est duplex 1. *Necessitatis* sive necessitate mediæ, sive necessitate præcepti, ad salutem. 2. *Supererogationis* juxta illud: *Quodcumque supererogaveris reddam tibi.* Quod nimirum non est simpliciter necessarium ad salutem, nisi secundum melius esse. Item vocantur hi gradus *imius*: *Præcepti*, quod nempe obliget sub peccato. 2. *Consilii*, nullam importans culpam. Item.

Vide D. Thom. 1. 2. q. 61. art. 5. nem tendentium: & hæ virtutes vocantur purgatoriae; ita scilicet quod prudentia omnia mundana Divinorum contemplatione despiciat, omnemque animæ cogitationem in Divina sola dirigat: temperantia verò relinquat, in quantum natura patitur, quæ corporis usus requirit: fortitudinis autem est, ut anima non terreatur propter excessum à corpore, & accessum ad superna: justitiæ verò est, ut tota anima consentiat ad hujusmodi propositi viam.

2. di gradus sunt virtutes jam assequentium Divinam similitudinem, quæ vocantur virtutes jam purgati animi: ita scilicet quod prudentia, sola Divina intueatur; temperantia terrenas cupiditates nesciat; fortitudo

fortitudo passiones ignoret; iustitia cum Divina mente perpetuo
foedere societur, eam scilicet imitando: quas quidem virtutes di-
cimus esse beatorum, vel aliquorum in hac vita perfectissimorum.

Incitamenta virtutis. Imum. Encomium virtutis à quadruplici
Causa; à Causa efficiente quæ est DEUS. Unde Apostolus: *Quid*
habes quod non accepisti? Et: DEUS est qui operatur in vobis & velle &
perficere pro bona voluntate. A Causa materiali, in qua est: quia
nonnisi in bonis inhabitat. Non est autem sic de bonis natura-
libus & fortunæ, quia talia pluit DEUS super iustos & iniustos.
A Causa formali, quæ est decor spiritualis: *Omnis gloria ejus filia*
Regis &c. A Causa finali. *Augustinus* ait: Proemium virtutis est
iple qui virtutem dedit.))

1. Cor. 4.
Philip. 2.

Psal. 44.

Secundum. 1. *S. Bernardus* inquit: Veræ divitiæ non opes *S. Bernardus*
sunt, sed virtutes: quas secum conscientia portat, ut in perpetuum *serm. 4.*
dives fiat 2. Virtus vera hominis nobilitas est: Id insinuat *S. Am-*
brosius dicens: Nôe non genere sed iustitiâ laudatur: probi enim *S. Ambrosius*
viri genus, virtutis prolapia est: quia sicut hominum genus ho- *de Arca & Noe*
mines; ita animarum genus virtutes sunt. 3. Virtus summa animi
pulchritudo est: Hinc *B. Augustinus*: Quid est alius iustitia & vir- *S. August. Epi:*
tus nobis quàm interioris hominis pulchritudo? Et *Philo*: Virtus *222.*
non pulchra tantum sed ipsius Pulchri idea est.)) Ratio est: *Phi: lib: de vi-*
quia sapientia & virtus est summa participatio DEI. DEUS autem *ta Moys: ex*
in se pulcher est adeoque ipsa increata, essentialis, & immensa *Plat: in conr:*
pulchritudo, quam qui videt, non potest non summè adamare,
ut patet in beatis, qui toti in eandem rapiuntur & absorbentur.
DEUS ergo sapientiæ & virtuti suam pulchritudinem præ ceteris
rebus communicavit & indidit. atque in ea suam speciem & deco-
rem ostendit. 4. Propheta ait: Dicite iusto quoniam benè: quoniam
fructum adinventionum suarum comedet. Ve impio in malum, retributio
enim manuum ejus fiet ei. Et *S. Chrysost.* inquit: sicut malitia etiam *Ioan. Chrysost.*
ante gehennam eos, qui hic eam participant, cruciare consuevit; *stom. Hom. 35.*
ita virtus etiam ante regnum eos, qui hic eam operantur, præpa- *in Io. Tom. 3.*
rat voluptati, & cum ipse optima & delectatione perpetua vivere
facit. 5. Virtus post DEUM optima; unde effatum illud: *Auro quid*
melius? Jaspis. Quid jaspide? Virtus. Quid virtute? DEUS. Quid Deita-
te? Nihil. 6. Quia virtutibus nostris hostis antiquus torquetur,

S. Bernardus profligatur; Ita *S. Bernardus*: Induite vos armaturam DEI ait Apostolus &c. Quid enim putamus fratres? gravis equidem nobis est inimici tentatio, sed longè gravior illi oratio nostra. Læsit nos iniquitas ejus atque versutia, sed multò amplius nostra eum simplicitas & misericordia torquet. Humilitatem nostram non sustinet, uritur charitate nostra, mansuetudine & obedientia cruciatur. 7. Qui in virtutibus non conatur proficere semper, vitam beatam non attinget. Audi *S. Augustinum* ita differentem: Quantumcunque hic vixerimus quantumcunque hic profecerimus, ne dicas sufficit mihi, justus sum: qui dixerit, remansit in via, non novit pervenire; ubi dixerit sufficit, ibi hæsit. Attende Apostolum cui non sufficit: Fratres ego me non arbitror apprehendisse. Et rursum dicit: Qui se putat scire, nondum scit quemadmodum eum oporteat scire. Unum autem quæ retro sunt oblitus, in ea quæ ante sunt extensus, secundum intentionem, sequor ad palmam supæ vocationis. Ille ergo currit, tu hæsisti? Ille dicit nondum se perfectum, & tu jam de perfectione tua gloriaris? Confundantur qui dicunt tibi: Euge Euge.))

S. Bonaventura lib. 5. de Grat. Sanctification.

Tertium. Stupendi virtutis effectus, quos *Seraphicus Doctor* dicitur enumerat dicens: Virtus operatur miramultipliciter, scilicet in Cælo cui vim facit. Unde in Matthæo: Regnum cælorum vim patitur &c. In mundo: quia hominem custodit, ne comburatur igne concupiscentiæ, & ne mergatur in aquis voluptatis, ne inquinetur luto incontinentiæ, & ne laceretur spinis avaritiæ. In corde humano: quia vulneratum sanat, inquinatum mundat, mortuum vivificat, excæcatum illuminat. In inferno: quia ignis infernalis non potest lædere virtuosum, sicut nec ignis materialis salamandram. Virtus rationabilem illuminat ad cognitionem veri, concupiscibilem excitat ad amorem boni, irascibilem confortat ad detestationem mali. Item, DEO assimilat: quia Patri per virtutis vigorem, Filio per veritatis splendorem, Spiritui per charitatis fervorem. Conformat Angelis; Hieronymus: In carne præter carnem vivere naturæ est Angelicæ, non humanæ. Mentem jucundat, ornat, sublevat, honorat, sanat, vivificat, cibatur, mundat. Item, virtus mala præterita expellit, præsentia impugnat, & à futuris præmunit. Item, virtus mentem benè instituit,

Fitur, dilectum DEO hominem facit: Fructum tam præmii quam meriti adducit, temporalia discretè disponit. Opera quæ dicta sunt, declarant nobis effectus virtutum generales; ita etiam sunt singularum virtutum effectus aliqui speciales. Sicut est, quod humilitas DEO subicit, pænitentia reducit, iustitia deducit, obedientia conducit, patientia perducit, perseverantia introducit, puritas jungit, charitas DEO unit))

Quartum. DEUS ipsa Sanctitas & perfectio omnis virtutis quod sit, ostenditur *infra*, Par. 3. *Theol: Spirit:* Ipsum autem esse præcipuum motivum nobis ad suas imitandas virtutes patet: quia filios necesse est imitari mores paternos, ut non modò illum repræsentent naturæ imagine, sed & morum similitudine: alioquin filios fore degeneres à paternis moribus, ac proinde dignos exhereditari. Ita & nos, nisi fuerimus DEO similes non modò in sua imagine, verùm & in ejus virtutum sequela, audituri sumus: Nunquam novi vos, discedite à me qui operamini iniquitatem. Simile enim simili gaudet, prout à dissimili horret.

Matth. 7.

Quintum. Ab exemplo Christi qui factus est nobis Principium seu Princeps omnis virtutis. Audi *S. Ambrosium*: Principium nostræ virtutis est Christus; principium integritatis, qui docuit c: 4. Virgines non viriles expectare concubitus, sed integritatem mentis & corporis sancto magis dicare Spiritui, quàm marito. Principium parsimonix Christus, qui pauper factus est, cum esset dives. Principium patientiæ Christus, qui cum malediceretur non remaledixit, cum percuteretur non percussit. Principium humilitatis Christus, qui formam servi accepit, cum Patrem DEUM majestate virtutis æquaret. Ex illo enim accipit virtus unaquæque principium. Et ideo ut hæc virtutum genera disceremus, Filius datus est nobis, cujus Principium super humeros ejus. Principium illud crux Domini est, principium fortitudinis, quo via sanctis est reserata Martyribus ad sacri sanguinis passionem.))

Sextum Beatissima Virgo MARIA Idea omnis virtutis, quam nobis venustissimè delineavit *S. Ambrosius* dicens: Sit vobis tanquam in imagine descripta virginitas vitaque Beatæ MARIE, in qua velut in speculo refulget species castitatis, & forma virtutis

S. Ambr: de
Virgin: lib: 2.

tutis. Hinc sumatis licet exempla vivendi, ubi tanquam in exemplari magisteria expressa probitatis, quid corrigere, quid effugere, quid tenere debeatis, ostendunt. Primus discendi ardor, nobilitas est magistri. Quid nobilius DEI Matre? quid splendidius eâ, quam splendor elegit? quid castius eâ, quæ corpus sine corporis contagione generavit? nam de cæteris ejus virtutibus quid loquar? Virgo erat non solum corpore, sed etiam mente, quæ nullo doli ambitu syncerum adulteraret affectum. Corde humilis, verbis gravis, animi prudens, loquendi parcius, legendi studiosior, non in incerto divitiarum, sed in prece pauperis spem reponens: intenta operi, verecunda sermone, arbitrium mentis solita non hominem, sed DEUM quærere: nullum lædere, bene velle omnibus, assurgere majoribus natu, æqualibus non invidere, fugere iactantiam, rationem sequi, amare virtutem. Quando ista vel vultu læsit parentes? quando dissensit propinquis? quando fastidivit humilem? quando derisit debilem? quando vitavit inopem? eos solos solita cætus virorum invisere, quos misericordia non erubesceret, neque præteriret verecundia. Nihil toruum in oculis, nihil in verbis procax, nihil in actu inverecundum; non gestus fractior, non incessus solutior, non vox petulantior: ut ipsa corporis species, simulachrum fuerit mentis, figura probitatis. Bona quippe domus in ipso vestibulo debet agnosci, ac primo prætendat ingressu, nihil intus latere tenebrarum: ut mens nostra nullis repagulis corporalibus impedita, tanquam lucernæ lux intus posita foris luceat. Quid ego exequar ciborum parsimoniam, officiorum redundantiam? alterum ultra naturam superfuisse, alterum penè ipsi naturæ defuisse? Illic nulla intermissa tempora, hic congeminatos ieiunio dies. Et si quando reficiendi successisset voluntas, cibus plerumque obuius, qui mortem arceret, non delicias ministraret. Dormire non prius cupiditas quàm necessitas fuit. Et tamen cum quiesceret corpus, vigilarer animus: qui frequenter in somnis aut lecta repetit, aut somno interrupta continuat, aut disposita gerit, aut gerenda prænuntiat. Prodire domo nescia, nisi cum ad Ecclesiam conveniret, & hoc ipsum cum parentibus aut propinquis. Domestico operosa secreto, forensi stipata comitatu

mitatu, nullo meliore tamen sui custode quam seipsa: quæ incellu affectuque venerabilis, non tam vestigium pedis tolleretur, quam gradum virtutis attolleret. Et tamen alios habebat virgo membrorum custodes suorum, morum autem suorum se habeat ipsa custodem. Plures erunt de quibus discat, si ipsa se doceat, quæ virtutes magiltras habet, quia quidquid egerit, disciplina est. Sic MARIA intendebat omnibus quasi à pluribus monebatur: sic implebat omnia virtutis officia, ut non tam disceret quam doceret. Talem hanc Evangelista monstravit, talem Angelus reperit, talem Spiritus Sanctus elegit. Quid enim in singulis morer, ut eam parentes dilexerint, extranei prædicaverint, quæ digna fuit ex qua DEI Filius nasceretur? Hæc ad ipsos ingressus Angeli inventa domi in penetralibus sine comite, ne quis intentionem abrumperet, ne quis obstreperet: neque enim comites foeminas desiderabat, quæ bonas comites cogitationes habebat. Quin etiam tum sibi minus sola videbatur, cum sola esset. Nam quemadmodum sola, cui tot libri adessent, tot Archangeli, tot Prophetæ? Denique & Gabriel eam ubi revifere solebat invenit, & Angelum MARIA quasi viri specie mota trepidavit, quasi non incognitum audito nomine recognovit. Ita peregrinata est in viro, quæ non est peregrinata in Angelo, ut agnoscas aures religiosas, oculos verecundos. Denique salutata obmutuit, & appellata respondit: sed quæ primo titubaverat aspectu, postea promisit obsequium. Quam verò religiosam in propinquas fuerit scriptura Divina significat: nam & humilior facta est, ubi se à DEO cognovit electam, & statim ad cognatam suam in montana processit, non utique ut exemplo crederet, quæ jam crediderat oraculo: Beata enim, inquit, quæ credidisti. Et tribus cum ea mentibus mansit. Tanti enim intervallo temporis non fides quaeritur, sed pietas exhibetur. Et hoc posteaquam in utero parentis exiliens puer Matrem Domini salutavit, prius compos devotionis quam naturæ. Inde tot sequentibus signis, cum sterilibus pareret, virgo conciperet, loqueretur mutus, adoraret magus, exspectaret Simeon, sydera nuntiarent: MARIA mobilis ad introitum, immobilis ad miraculum: conservabat, inquit, hæc omnia in corde suo. Quamvis Mater Domini, discere tamen præcepta

N Domini

Domini desiderabat: & quæ DEUM genuerat, DEUM tamen scire cupiebat. Quid quod annis quoque omnibus ibat in Hierusalem solemni die Paschæ, & ibat cum Joseph? Ubique in Virgine comes singularum virtutum est pudor. Hic individuus debet esse virginitati, sine quo non potest esse virginitas. Nec ad templum igitur MARIA sine pudoris sui custode procescit. Hæc est imago virginitatis: talis enim fuit MARIA ut ejus unius vita omnium disciplina sit. Si igitur author non displicet, opus probemus: ut quæcunque sibi ejus exoptat præmium, imitetur exemplum: Quantæ in una Virgine species virtutum emicant! *Hactenus D. Ambrosius.*

*D. Bonaventura
de vita Christi
lib. 3.*

Et S. Bonaventura hæc ex D. Hieronymo affert: Fiebat ut B. Virgo in vigiliis inveniretur prior, in sapientia legis Dei eruditior, in humilitate humilior, in carminibus Davidicis elegantior, in charitate gloriosior, in puritate purior, in omni virtute perfectior. Erat enim constans & immobilis, cum quotidie melius transisset. Hanc irascentem nullus vel vidit vel audivit. Omnis sermo ejus ita erat gratiæ plenus, ut cognosceretur in lingua ejus DEUS. Semper in oratione, & scrutatione legis DEI permanebat. Et erat sollicita circa socias suas, ne aliqua ex eis in ullo sermone peccaret, ne aliqua in risu vocem suam exaltaret, ne aliqua injurias aut superbiam contra parem suam exerceret. Sine intermissione benedicebat DEUM, & dum fortè in salutatione sua à DEI laudibus tolleretur, si quis illam salutabat illa pro salutatione sua, DEO gratias, respondebat. Denique primum ex ipsa exiit, ut dum salutantur homines Sancti, DEO gratias dicant. De esca quam de manu Angeli accipiebat, ipsa reficiebatur: quam vero à Pontificibus templi accipiebat, pauperibus erogabat. Quotidie videbatur ei Angelus loqui, & quasi charissimæ sorori vel matri obtemperabat ei. *Hucusque Hieronymus.* Ecce Christifera MARIE lucidissima exempla virtutum, quæ capiat quisque proportionatè ad suum statum.

Septimum. Sanctissimus Joseph Sponsus Virginis Matris quam præclaris emicuerit virtutum radiis, audiamus grave testimonium ipsius Matris DEI apud *S. Brigittam* hæc asserentis: Joseph nullum verbum non bonum protulit, nec otiosum, nec murmurationis; erat enim patientissimus, diligentissimus in labore,

&

& paupertate, mansuetus injuriantibus, obedientissimus obsequus meis, constans contra meæ virginitatis impugnatores, fidelissimus testis mirabilium DEI, mortuus carni & mundo, non nisi celestia desiderabat: dicebat; si velit DEUS me vivere, ut ejus voluntatem videam adimpletam: raro erat in hominum congregatione; solum desiderabat DEI voluntati obedire, ideo ejus gloria modò magna est.)) S. Bernardus de Beatissimo Joseph ita distulit: Verè de domo David, verè ex regia stirpe descendit vir iste Joseph, nobilis genere, mente nobilior, planè filius David non de generans à Patre suo David, prorsus inquam, filius David non tantum carne, sed fide, sed sanctitate, sed devotione)). In hunc modum quisque proponat sibi S. Patronum suum pro Exemplari virtutum, quas tanquam in speculo limpidissimo relucens, in actiones proprias ad imitandum desumat.

S. Ber. Homi.:
2. super Mis-
sus est.

Octavum. Angelici Spiritus sunt exemplaria virtutis. Unde S. Bonav: 8 Seraphicus Doctor inquit: Vult Dominus ut Angelis assimilemur, ut ardeamus amore cum Seraphim, Divinorum scientiâ fulgeamus æter: cum Cherubim, spirituales facti omnia judicemus cum Thronis, nobis ipsis dominemur cum Dominationibus, fortiter resistamus inordinatis motibus cum Virtutibus, regnum animæ in pace gubernemus cum Potestatibus, provideamus cum Principatibus, magna proximis exhibeamus cum Archangelis, minora indigentibus subsidia impertiamur cum Angelis.)) Pater Lobner quodque ait: In agendo cum proximo, quantum fieri potest Angelos imitemur; quemadmodum S. Ignatius à suis Operariis requisivit. Consistit autem, hæc imitatio in tribus potissimum capitibus. 1. Ut sicut ipsi nobis purissimè propter DEUM inserviunt, atque adeò nullum respectum personarum faciunt, sed cuivis etiam vilissimo homini tam libenter inserviunt, ac pluribus, iisque præstantissimis operam suam impendunt, nihil intercedæ sanctitate sua, ac familiaritate cum DEO remittentes; ita idem quoque Asceta faciat, aliosque ut faciant, doceat & hortetur. 2. Ut sicut illi omnem conatum & diligentiam adhibent in nostræ salute procuranda, ut suo modo illud Davidis dictum usurpare possint: Totis viribus præparavi impensas domus Domini, non enim homini præparatur habitatio, sed DEO; ita similis cura ab

Bibl: manu:
tit: Angel.

1. Paral: 29.
v. 21.

Asceta salutis alienæ studio adhibeatur. 3. Ut sicut illi quocunque eventu secuto, in suavissima DEI voluntate conquiescunt: ita idipsum etiam imitari Asceta studeat, memineritque ipsum etiam DEUM non semper optatum operum suorum successum sortiri.

Epist. ad Heb. 6. II. *Nonum.* Sanctorum hominum infra in particulari sub singulis virtutibus exempla ponuntur: modo in genere de Sanctis ex Apostolo hæc accipe, quod scilicet Sancti Prophetæ et alii iusti per fidem de vicerunt regna, operati sunt iustitiam, adepti sunt repromissiones, obturaverunt ora leonum, extinxerunt impetum ignis, effugerunt aciem gladii, convaluerunt de infirmitate, fortes facti sunt in bello, castra venterunt exterorum: acceperunt mulieres de resurrectione mortuos suos. Alii autem distenti sunt, non suscipientes redemptionem, ut meliorem invenirent resurrectionem. Alii verò ludibria & verbera experti, insuper & vincula & carceres: lapidati sunt, secti sunt, tentati sunt, in occisione gladii mortui sunt, circuierunt in melotis, in pellibus caprinis, egentes, angustiat, afflicti, quibus dignus non erat mundus, in solitudinibus errantes, in montibus & speluncis, & in cavernis terræ. Et hi omnes testimonio fidei probati sunt.

S. Athanasius in vita S. Antonii. *Decimum.* Imitare igitur Magnum Antonium, qui alios præcellentes in aliqua virtute videns, illos in seipso exprimebat. Ità & tu sequere eos Beatorum, qui insignibus sanctitatis & perfectionis emicūere. Placet afferre de vita S. Antonii, qui re latore S. Athanasio sic vitam instituens ab universis fratribus pu ro diligebatur affectu: & omnibus, ad quos studio discendi per gebat, obediens, proprias singulorum gratias hauriebat: hujus continentiam, iucunditatem illius sectabatur: istius lenitatem, illius vigilantiam, alterius legendi æmulabatur in dultriam: istum jejunantem, illum hūmili quiescentem mirabatur: alterius patientiam, alterius mansuetudinem prædicabat. Omnium quoque vicariam erga se retinens Charitatem, atque vniuersis virtutum partibus irrigatus, ad sedem propriam regrediebatur. Ibi secum universa pertractans omnium in se bona nitebatur exprimere. Neque verò adversum cœvos aliquando movebatur, sed ea tantummodo flamma egregio viro crescebat in pectore, nè secundus cuiquam in prædictis operibus inveniretur. Et hoc ita faciebat

ciebat, ut cum omnes gloriâ anteiret, omnibus tamen charus esset.

SECTIO IV.

De PRAXI Actuum Supernaturalium seu Salutarium Virtutis.

Adverte Primò. Virtutem in arduo esse positam: ad eamque perdifficilem ascensum. Hinc ipsa Veritas exclamat: *O! quam angusta porta, & arcta via est, quæ ducit ad vitam.* Quam verò eadem via Cœli sit alpera expressit in seipso Dux noster Christus, qui Ideam Heroicorum actuum nobis repræsentans, eâdem viâ præcescit in laboribus à juventute sua; in dolore deficiente vitâ suâ & annis in gemitibus: denique medius inter catenas, atrociora flagella, horridos sentes, clauos, lanceas, per Crucis patibulum, totus vulneratus, laceratus, convulsus, consputus, conculcatus, opprobriis saturatus, intolerabili denique cruciaru interno externoque exanimatus est. Audi & Beatissimam Christi Matrem, quæ de seipsa ad S. Elizabeth proferat: Pro firmo scias, quòd ita me reputabam ream, & vilissimam, & gratiâ DEI indignam, sicut tu. Propterea petebam sic gratiâ & virtutes. Et iterum: Filia tu credis, quòd omnem gratiâ, quam habui, habuerim sine labore? sed non est ita. Imo dico tibi, quòd nullam gratiam, donum, vel virtutem, habui à DEO, sine magno labore, continua oratione, ardenti desiderio, profunda devotione, multis lachrymis, & multa afflictione; dicendo, cogitando semper placita sibi, sicut sciebam & poteram; excepta sanctificationis gratiâ, quâ sanctificata fui in utero Matris. Et addidit: Pro firmo scias, quòd nulla gratia descendit in animam, nisi per orationem, & corporis afflictionem. Postquam autem dedimus DEO quæ per nos possumus, licet sint pauca, ipse venit in animam, secum ferens ista altissima dona, quòd videtur anima in seipsâ deficere, & perdit memoriam, & non recordatur te fecisse, vel dixisse aliquid DEO gratum, & tunc videtur sibi ipsi vilior, & despectior, quàm unquam fuerit.))

Adverte Secundò. Nè terrearis arduitate viæ virtutis, neque sis ex illis, de quibus S. Bernardus inquit: Vident cruces nostras,

Matth. 7.

Psal: 87.

Psal: 30.

V. apud S. Bernardum
naventuram
meditat: vitæ
Christi c: 3.

& non vident consolationes nostras.)) Scias Christi jugum, & onus; esse quidem jugum & onus sed suave, & leve: *suave*; ob unctionem internam oleo balsami Cælestis, lenitionum solationumq; Spiritus S.

S. Bern. In „Hinc idem Mellissus Doctor: Necessè est, ut unctio spiritualis gratiæ
Dedicat. Eccl. „adjuvet infirmitatem nostram; observantiarum, & multimo-
Serm. I. „dæ poenitentiae cruces, devotionis suæ gratiâ liniens: quia nec

„sine cruce sequi Christum, & sine unctione crucis asperita-
„tem ferre quis posset? Hinc est quòd multi abominantur & fu-
„giunt poenitentiam, crucem quidem videntes, sed non etiam
„unctionem. Vos qui experti estis, ecce scitis, quia verè crux
„nostra inuncta est, & per gratiam Spiritus adjuvantis, suavis &
„delectabilis est poenitentia nostra, & ut ita dicam, amaritudo
„nostra dulcissima.))

Leve onus Christi propter certas industri-
as in vita spirituali facilitantes & sublevantes pondus laboremque
virtutis. Ejusmodi verò sunt: *ima*: Memoria inexplicabilium
malorum ex peccato in præsentī vita orientium; tum in futura
gehennalis cruciatūs: juxta illud lamentum damnatorum: *Lassati*

Sap: 5.

sumus in via iniquitatis, & perditionis, & ambulavimus vias difficiles. Et
Matth: 25. illud Christi: *Discedite à me maledicti in ignem æternum.* Quantum hoc
verbum durum & asperum non leniet asperitatem poenitentiae, &
mortificationis? *2da*: Memoria felicitatis & jucunditatis iusto-
rum vitæ hujus & futuræ quas non absterget amaritudines virtu-

2. Cor. 4. v. 16.

tis? Quare Apostolus: *Propter quod non deficimus; sed licet is qui
foris est noster homo corrumpitur: tamen is qui intus est renovatur de die
in diem.* Id enim quod in præsentī est momentaneum & leve tribulatio-
nis nostræ, supra modum in sublimitate æternæ gloriæ pondus operatur in
nobis, non contemplantibus nobis quæ videntur, sed quæ non videntur.
Quæ enim videntur, temporalia sunt; quæ autem non videntur, æterna
sunt. *3tia*: Memoria Summæ Majestatis, & Bonitatis Divinæ, di-
gnissimæ, cujus honore, & amore, promptissimâ alacritate cur-
ratur via mandatorum ejus: Ubi enim amor ibi dulcis labor & do-

S. Bened: in
prolog: Regu-
le.

lor. Unde S. Benedictus: *Via salutis non est nisi angusto initio in-
cipienda: processu verò conversationis, & fidei, dilatato corde,
inenarrabili dilectionis dulcedine, curritur via mandatorum DEI.))*
4ta: Memoria Christi, Deiparæ, tot millionum Martyrum, Con-
fessorum, Virginum, omnis ætatis, sexus, status; qui regiam viam
Cæli

Cæli nobis planam exteantes, æternum triumphaturi, ingressi sunt Regnum Cælorum. *sta*: Discretus modus exercendi sese in virtute, ejus onus multum alleviat, maximè in imperfectis; nimirum si non in pluribus simul, nisi in una prius te perficias, deinde in secunda, posthac in tertia, & sic in aliis: quanquam perfectum exercitium unius virtutis includit & alias virtutes, propter intimam connexionem earum inter se. Deinde non in ipso mox initio perfectos, & heroicos actus illius virtutis practices: alioquin sublimitate rei oppressus manebis. A minimis incipe, & sensim ad perfectiora progredere. Nemo enim teste D. Bernardo *repente fit summus, sed gradatim quisq; ascendit.* Denique, S. Bernardus ut brevibus claudam, consuetudo mala consuetudine bonâ vincatur, dicente eodem S. Doctore: *Quid non evertat consuetudo? quid humilit: non assiduitate duretur? quid non usui cedit? Primum tibi importabile vi-* S. Bern. de *debat* *aliquid: processu temporis, si assuescas, judicabis non adeò grave; considerat lib. paulò post & leve senties; paulò post non senties; paulò post etiam delectabit.* 1. cap. 2.

Adverte Teriò. Via, seu media virtutum quibus tendendum ad finem supernaturalem tum inchoatæ tum consummatæ (quæ est solius Patriæ, ad eamque & perfectissimi magis tendere & semper proficere debent) perfectionis, sanctitatis, beatitudinis, præsentis, & perennis: tum Cœlitum, ac Gloriæ DEI; aliqua omnibus, aliqua non omnibus, nec eodem modo omnibus conveniunt. Omnibus est necessarium exercitium Fidei, Spei, Charitatis, Prudentiæ, Iustitiæ, Fortitudinis, Temperantiæ, vel externo vel saltem interno actu, ubi, & quando opus fuerit; quanquam non omnibus congruat exercere externos actus aliquarum virtutum contentarum sub iisdem generalibus virtutibus. Sic v. g. Religiosus non valens exercere actus externos Misericordiæ corporalis, Magnificentiæ, Liberalitatis, &c. Sufficit actu interno illas datâ opportunitate practicer. Et quanquam sive omnibus, sive quibusdam, pro suo statu vel officio, idem genus virtutis prosequi conveniat, non tamen eodem modo. V. g. omnibus Sacerdotibus incumbit Divinum officium persolvere; sed alius sine cantu, aliis cum cantu qui obligantur ad chorum; alii perfectiori, alii minùs perfectâ intentione peragunt. Deinde omnibus est necessaria Patientia, verum non eodem modo exercenda

cenda. S. Iob opulentus, patientiâ excelluit in damnis rerum, temporalium; S. Franciscus pauper, talem patientiam exercere nequivit: cum ex suppositione status Religiosi divitiis caruerit. Deinde Providentia Divina sicut in ordine naturali, ita potissimum in supernaturali ex diversitate gratiarum, virtutum, donorum, eorumque varietate Modi, suavissimam inter electos concinnat harmoniam, ad inestimabile decorum & oblectamentum supernæ Beatitudinis, & patefaciendam magnitudinem suæ Potentiæ, Sapientiæ, Bonitatis. Unde alios electorum in illis virtutibus, alios in aliis excellere voluit, alium in dilectione proximi, alium in patientia, alium in humilitate, alium in S. paupertate, vel obedientia, vel abstinencia &c. ut legentibus vi-

*Thom: à Kemp: de imi-
tat: Christi c:
13.* tas Sanctorum manifestum patet. In solis Tentationibus quam varius modus habeatur, appositè magnus ille spiritualium Director hæc affert: Quidam in principio conversionis suæ, graviores tentationes patiuntur, quidam autem in fine. Qui-

dam verò, quasi per totam vitam suam, malè habent. Nonnulli satis leniter tentantur, secundum Divinæ ordinationis sapientiam & æquitatem; quæ statum hominum & merita pensat, & cuncta ad electorum suorum salutem præordinat.)) Hæc ideo attulimus, quia licet hoc Opere Theologiæ spiritualis, virtutes, dona, aliasque DEI gratias, in genere & specie, quoad substantiam rei ferè omnes explicuerimus, ut quisque pro suo statu, officio, instinctu Spiritûs S. habeat in parato, quod ad exercitium virtutis assumat: Modos tamen earundem virtutum practicandi (quanquam horum plures in universali & particulari insinaverimus) omnes, cum sint innumeri, impossibile fuit, imo nec opus fuit hic porrigere. Idenim sibi reservavit Spiritus S. qui ubi vult, & quomodo, & quando vult, spirat ac inspirat, indicibiliterque in cordibus & actibus Electorum operatur.

Adverte Quartò Actus salutes praticari seu exerceri à Christianæ vitæ cultoribus solitos; quosdam esse Prioris, & Posterioris temporis; quosdam Indeterminati temporis, quosdam Determinati; quosdam Omnis, quosdam Alicujus temporis; ut *infra* explanatum habes. Quare ex modo sequentibus allata ad praxim, modò omnia ad aliqua exercitia virtutum servire poterunt, modò plura, modò

*Subsec: 1. § 9.
circumstantia
Quando.*

modò pauciora, prout opportunitas sese porrexerit, & prudentia determinaverit.

Adverte Quintò. Ea, quæ ad Praxim virtutum prodesse poterunt, in tres classès distinximus: Nempe in Antecedentia Praxim, in ipsam Praxim, & Consequentia Praxim actuum salutarium; quæ cum sint omni vitæ melioris & beatioris dedito summè scitu necessaria, de his paululum fusiùs agims.

Adverte Sextò. Etsi eadem antecedentia & consequentia praxim virtutum dirigantur ad aliquod aliud exercitium virtutis, quasi media ad finem, illudque consequuntur quasi accessorium suum principale; sunt tamen & ipsa Exercitia seu Actus virtutum, beneque & meritorie fieri possunt, imo indefesso conatu & vigilantia nitendum, ut ita fiant, nè quid laboris & pretiosissimi temporis infructuose ad æternitatis immensà lucra comparanda elabatur.

Adverte Septimò. Servientia ad Praxim, quæ sunt Generalia, seu quæ fere pro omnis virtutis exercitio valere possunt, hic posuimus: Particularia verò cuique virtuti propria sub iisdem, suis locis infra vide.

SUBSECTIO I

De Antecedentibus Praxim Actuum Supernaturalium seu Salutarium Virtutis.

Hæc Antecedentia sunt Actus virtutis, quæ dicitur Studiofitas (ut colligitur ex D. Thoma) nempe verbi DEI Auditio, 2. 2. 166. 4. 1. Lectio, Studium, Meditatio: His enim actibus cælestis sapientia addiscitur: Tum actus Religionis, qui est Oratio: Tum actus fidei, & Spiritus S. donorum, intellectus, scientiæ, & sapientiæ, qui actus sunt Contemplatio, seu Cognitio DEI & Divinorum, ac Cognitio sui ipsius: nec non Memoria DEI & Divinorum. Tum denique Bona voluntas, quæ est universalis actus seu propositum serium omnium virtutum. Ratio ejusmodi dispositionis datur; Nam v. g. *Invocare DEUM*, qui est actus Religionis, quomodo exercebitur in praxi, seu juxta Apostolum: *quomodo invocabunt, in quem non crediderunt? aut quomodo credent ei, eumque cognoscent per actus fidei & donorum Spiritus S. quem non*

Rom: c. 10.

audie-

audierunt? quomodo autem audient sine prædicante? tum ipso per se loquente ad cor hominis intus, tum per suos prædicatores jam voce, jam scripturis ab extra ad sui cognitionem, amorem, cultumque invitante? Verum quid prodest audivisse, vel legivisse verbum DEI, si contingat illud non intellexisse? Necessaria est proinde Meditatio, & Studium, quo deveniatur in Cognitionem DEI ac Divinorum, tum Sui ipsius; quam cognitionem insuper opus est impetrare per Orationem, ac tandem in ea cognitione morari per Contemplationem, imo assiduò esse Memorem DEI & legis Divinæ, ut in ea meditetur die ac nocte, quantum fas homini in hac vita; At quia juxta Apostolum non auditores legis iusti sunt apud DEUM, sed factores legis iustificabuntur, ideo progrediendum ad Bonæ voluntatis pia proposita, tum eorum per actum Prudentiæ Coordinationem, ac tandem ad Virtutum in particulari ipsam Praxim & Operationem. Sed de horum singulis esto distinctius.

§ 1.

De Auditione, & Lectione verbi DEI.

Auditio verbi DEI, est Actus intenti animi, quo percipitur id, quod ore Prædicatoris profertur, tanquam Divino ore prolatum, ad mysteria fidei credenda, & recta operanda. Etsi clara hæc sunt, tamen placet a S. Bernar. ser: liquid adjicere. Dicitur: Ad mysteria fidei credenda, & recta operanda, n. in septuag: Nam ut mellifluus Doctor supra illud: Qui ex DEO est, verba DEI Joan: c. 8. audit, ita discurret: Nonnullos enim sic interdum audientes invenies, ac si nihil omnino ad eos pertineant quæ dicuntur: non intrare cor suum, non discutere mores suos, non cogitare, nè fortè quod audiunt dictum sit propter eos. Magis autem si forte sermo DEI vivus & efficax (qui suo & non ejus qui loquitur arbitrio fertur, quocunque voluerit) si inquam, manifestè adversus vitia illa processerit, quibus sese illi sentiunt obligatos, dissimulant, & avertunt oculos cordis, aut qualibet adinventione palliant vitia, & seducunt miseri semetipsos. In his ergo salutis signa non video, magis autem vereor, ne fortè propterea non audiunt verbum DEI quia non sunt ipsi ex DEO.))

In scala Clau-
strali inter o-
per: S. Bern:

Lectionis est sedula scripturarum animi intentione inspectio: Ita Hu-
go Carthusianus.

incon-

Incentiva diligenter & fructuose audiendi legendique verbum DEI. *Prim.* Ut consolatoria ita terrificata sunt illa quæ Christus dicit: *Qui ex DEO est, verba DEI audit* (id est efficaciter usque ad opus) propterea vos non auditis, quia ex DEO non estis. Et illud: *Non auditores legis iusti sunt apud DEUM; sed factores legis iustificabuntur.* Joban: 8.

Secundum. Verbum DEI admirandos effectus ipsamque beatitudinem operatur, ut patet ex modo dicendis à S. Bernardo supra illud Luc: c. ii. *Beati qui audiunt verbum DEI & custodiunt illud.* Vultis nosse, quam beati? Primum quidem sonans in auribus animæ vox Divina conturbat, terret, dijudicatque: sed continuo si benè adverteris, vivificat, liquefacit, calefacit, illuminat, mundat. Denique & cibus noster est, & gladius, & medicina, & confirmatio, & requies, resurrectio quoque & consummatio nostra.)) Serm: 25. de verb. Volo primum fieri obsecrationes.

Tertium. Verba DEI instar stimulorum urgent ad bonum, & altâ mente reponuntur. Unde Eccl. dicitur: *Verba sapientum quasi stimuli, & quasi clavi in altum defixi, quæ per magistrorum consilium data sunt à pastore uno.* Clavis ac stimulus verba comparantur, quia culpas delinquentium nesciunt palpare, sed pungere. Eccl: c. 12.

Quartum. Verbum DEI est cibus animæ Hinc scriptura, *Non in solo pane vivit homo, sed in omni verbo quod procedit de ore DEI.* Et B. Gregorius ait: Verba DEI quæ aure percipitis, mente retinete: cibus enim mentis est sermo DEI, & quasi acceptus cibus à stomacho languente rejicitur, quando auditus sermo in ventre memoriæ non tenetur: sed quisquis alimenta non retinet, huius profectò vita desperatur. Aternæ ergo mortis periculum formidate, si cibum quidem sanctæ exhortationis accipitis, sed verba vitæ, id est alimenta iustitiæ in memoria non tenetis.)) Matth: 4.
S. Greg. hom: 13. in Evang.

Quintum. Verba DEI sunt fructus vitæ, imber cælestis. Eleganter de his S. Bernardus disserens ita: Verum ego unum timeo, ne toties audita verba salutis vilescere nobis incipiant tanquam verba. Vilis siquidem & volatilis res verbum hominis, nullius molis, nullius ponderis, nullius pretii, nullius soliditatis. Aërem verberat, unde & verbum dicitur: & sicut folium quod vento rapitur, effluit, & non est qui considerat. Nemo vestrum Fratres sic accipiat, imo nemo sic despiciat verbum DEI. Dico enim

vobis: bonum illi fuisset si non audisset homo ille. Fructus vitæ sunt verba DEI non folia: & si folia sed aurea sunt. Proinde non parvipendantur, non pertranseant, non prætervolent. Ipsa quoque colligite fragmenta, ne pereant. Terra enim quæ sæpius supervenientem susceperit imbrem, & non fecerit fructum, terra reproba est, proxima maledicto. *Et paulo post*: Hæc idcirco dicta sunt Fratres, ut noveritis, quàm benignè audiendum sit, quàm devotè suscipiendum, quàm sollicitè conservandum, quidquid ad animarum salutem pertinet, & non sicut verbum hominum, sed sicut, quod verè est, verbum DEI, sive illud consolatorium, sive ammonitorium, sive increpatorium audiat.))

Sextum. Multiplicia bona quæ affert lectio. Nam juxta *Greg. regist. D. Gregorium* si ad consolationem nostram sacra scriptura parata *lib. 2. ind. 10.* est, tantò magis debemus legere, quantò nos conspiciamus sub *c. 37. cir. me.* tribulationum fasce lassari. *Idem.* Scriptura sacra mentis oculis,

quasi quoddam speculum opponitur, ut interna nostra facies in ipsa videatur. Ibi enim fœda, ibi pulchra nostra cognoscimus, ibi sentimus quantum proficimus, ibi docemur, à profectu quàm *Idem lib. 2.* longè distamus. *Idem*: Scriptura narrat gesta Sanctorum, & ad *mor. c. 1. in* imitationem provocat corda infirmorum, dumque illorum virtutia facta commemorat, contra vitiorum prælia, debilia nostra confirmat. *prin.* Lectio docet quid caveas, lectio ostendit, quò tendas,

S. Augustinus lectione sensus augetur, & intellectus. *S. August. inquit*: Tanta est *in Epistol.* Christianarum profunditas literarum, ut in eis quotidie proficerem, si eas solas ab ineunte pueritia usque ad decrepitam senectutem maximo otio, summo studio, meliore ingenio conarer addiscere:))

Septimum. Ab Exemplo Christi: quem duodenarium Beatis *Luc. 9. 2.* ma Virgo cum S. Joseph invenerunt in templo in medio Doctorum, audientem illos, & interrogantem eos.

Octavum. Ab exemplo Deiparæ: quæ juxta eundem Evangelistam conservabat omnia verba hæc in corde suo (id est à Christo audita.)

Nonum. Maria Magdalene sedens secus pedes Domini audiebat verbum illius. Unde collaudata a Domino dicente: Porro unum est necessarium. Maria optimum partem elegit, quæ non auferetur ab ea.

Deci-

Decimum. B. Fulgentius Aegyptiorum Monachorum vitas *Bollandus in*
 admirabiles legens, institutionum simulatque collationum spiri- *vita I. Jan.*
 tuali meditatione succensus memoratas terras navigio perere sta-
 tuit, ut vel ibi sub regula viveret in humilitate, vel districtioris
 abstinentiæ legibus subderetur.

Undecimum. Quidam frater dixit ad senem: Ecce Abba fre- *Ex lib. sent:*
 quenter interrogo seniores Patres ut dicant mihi cominatio- *Patrum § 168.*
 nem pro salute animæ meæ, & quidquid dixerint mihi, nihil ex
 ipsis retineo. Erant autem seni duo vasa vacua; & dixit ei se-
 nex: Affer unum ex illis vasīs, & mittens aquam lava illud & ef-
 funde, & pone illud nitidum in locum suum. Fecit ergo ita fra-
 ter semel & bis. Et dixit ei senex: Utraque vasa simul affer. Et
 cum attulisset, dicit ei senex: Quale ex utrisque mundius? Re-
 spondit Frater: ubi aquam mihi & lavi. Tunc Senex dicit ei: sic est
 & anima fili, quæ frequenter audit verbum DEI: quamvis enim ni-
 hil retineat ex his quæ interrogat, tamen plus mundatur, quam
 illa quæ non requirit.

Aliud. Narrat Iacobus de Vitriaco: quod erat quidam ru- *fac: de vitri-*
 sticus, qui nunquam volebat audire verbum DEI. Qui cum *ac: ser: 180. &*
 esset mortuus & ad Ecclesiam delatus, & sacerdos, & alii clerici *Raulinus ex*
 officium funerale legendo & cantando facerent, imago Crucifixi *eo.*
 coepit obturare aures suas manibus à cruce retractis. Quod
 cum omnes circumstantes aspicerent, & mirarentur, ait sacer-
 dos ad populum: Vos scitis quod iste nunquam voluit audire
 verbum DEI, & ideo est nunc in manu diaboli, propter quod DE-
 US obturavit aures suas, ne audiat preces, quas pro eo fundi-
 mus. Sicque intermittentes orationes pro eo tanquam damnato,
 corpus eius in agro cum bestiis sepelierunt.

Aliud. Infumio factio quodam magno Prædicatore, diabo-
 lus in specie Fratris hospitis superveniens, obtulit sese ad facien-
 dam concionem. Unde aliquantum se præparans iuber dari si- *S. Antonius*
 gnum ad convocandum populum. Quo facto, & populo innu- *par: 2. sum:*
 merabili congregato, ascendit frater diabolus ambonam. Ad- *Theol. tit: q.*
 venerat autem tunc ad prædicationem vir Sanctus, qui vi- *c. II. § unico.*
 dens ascendere illum pulpitem, & cognoscens esse diabolum,
 obtupescit: nihil tamen alicui dicit, sed expectat finem videre.

Cœpit frater diabolus prædicare de bonis Paradisi, de poenis inferni, de peccatis & miseria mundi, & illa perduntur, & inferna sequuntur: & cum tanta efficacia & rationibus, quod omnes commovit ad lachrymas & compunctionem. Finita prædicatione, illi occurrit vir sanctus & vocans eum ad partem, ait: O miser & deceptor hominum te agnosco, quomodo præsumpsisti tantum officium Christi & Apostolorum usurpare? Et si specialem causam nesciam scio tamen, nisi ob malam intentionem non egisti. Unde adiuro te per Deum vivum; ut dicas causas huius operis. Tunc frater diabolus ait: Aduratus tacere non possum causam, assumptâ, ut vides, specie fratris & prædicatoris populo prædicavi. Causa autem est ista: Ecce audisti, quot & quanta bona dixi de gloria Paradisi, & de pœna inferni, & de peccatis horum populorum, & vidisti, ad quantum luctum permoti sunt: scio mores eorum, sed parum temporis transibit, & obliti omnium verborum, nil facient de his, quæ proposuerant se agere. Et inde omnia verba audita erunt eis ad maius iudicium. Quo dicto evanuit.

Praxis Audiendi vel Legendi verbum DEI est 1. Ad DEUM præmittere ferventem oratiunculam pro captu & intelligentia verbi Divini, ex eoque fructum capiendi: quod sub ipsa quoque auditione vel lectione brevi aspiratione subinde faciendum: ac in fine quoque oratione concludendum. 2. Humiliter & diligenter auscultare, vel lectioni incumbere; ac lecta juxta modum infra positum ruminare. 3. Ex auscultatione vel lectione Divinorum magis fructuosa & sibi proportionata in memoria recondere; & Actus Affectusque pios elicere modo infra sub meditatione dato. Hoc pacto est fructum decerpere spiritualem ex auscultatione vel lectione sacrorum eloquiorum.

§. II.

De Collatione Spirituali.

Hec & sequentia P. l. u. Nigronius. Tra: Ascet 3. c: 1.

Collatio est collocutio plurium, de rebus ad salutem ac perfectionem pertinentibus, a præfecto spiritus directâ. Collatio dicitur: Quia est in genere mutui sermonis. Plurium, ut distinguatur à dialogo, qui duorum est colloquium. Verba sequentia, De rebus ad salutem

salutem & perfectionem pertinentibus, tum exprimunt materiam collationis, tum distinguunt à collatione tractante res, quibus vel oblectatur ingenium, vel mens eruditur, vel instruitur animus ad res agendas. Additur, *A præfetto spiritus directa*: quia spiritualis hæc collatio bene fieri vix potest, nisi Magister intersit, & verò etiam præsit, qui rem totam, interrogans, respondens, tempus cuique ad dicendum præscribens, dirigat, ordinet, moderetur. Atque ut hæc clariora reddantur, subjiciam hoc loco rationem ac formulam hujus collationis, quam majores nostros secutos video, non dissimilem à multis paradigmatis, quæ dedit in literas in *Joan. Cromb.* Belgio Joannes Crombetius in opere de studio perfectionis. *Da- lib. 2. de stud.* to signo conveniunt omnes in designatam exedram: ubi confes- *pers. cap. 32.* derint, Magister spiritualis, qui huic exercitationi præst, quæstionem aliquam primum discutiendam proponit. Exempli gratiâ: Quibus armis vincatur hæc, vel illa tentatio dæmonis? Quâ ratione fraterna charitas inter domesticos Religiosos, sine ulla simulatione alatur? Quibus fulcimentis regularis disciplina in pristino vigore retineatur? Quæ incitamenta studium orationis promovere atque accendere queant? Quibus nutrimentis conservetur tyrocinii fervor in probationis domicilio conceptus? Quâ comparetur arte patientiæ virtus? Quo frano cohibeatur insana linguæ volubilitas? Quot sint, quamvè magni fructus silentii Religiosi? Deinde interrogat singillatim non omnes, sed quos aptiores ad respondendum duxerit quid ea de re legerint, audierint, sentiant? Non enim Philosophi tantum, Pythagoras, So- *Plato in The.* crates, Arcesilas sciscitando deccebant, & tanquam obstetrices in- *Cic. lib. 2. de* geniorum ad pariendas res conceptas provocantes adjuvabant; *finib.* sed etiam Christus mundi Salvator & Doctor; qui puer senes Doctores interrogabat, non discendi gratiâ, cum omnia nosset, sed *Orig. hom. 29.* erudiendi, quemadmodum Origines observavit: quòd ab eodem *in Luc. 2.* fonte sapientiæ fluat scientia bene interrogandi, & scitè respondendi. Sive, ut loquitur B. Alcuinus, de hoc Pythagoræ ac Salvatoris more differens: Sapientèr interrogare, docere est. Tum idem Magister præsidens, quasi obstetrix spiritualis, dicentem adjuvat, aliquid suggerendo; metuentem laude confirmat; interpretatur in meliorem sensum, quæ minus scienter enunciavit; *reducit in viam rectam ab ea deficiente, lucem dat obscuris,* *roborat*

roborat bene dicta, rationibus novis, aptis exemplis, scripturæ sacræ testimoniis. Postremò colligens atque expendens omnium sententias, definit, quid sit sentiendum & exequendum (quem admodum faciebat S. Antonius,) addens, si placuerit, ac per semihoram licuerit, brevem adhortationem ad ea præstanda, perficienda, & exequenda diligenter, quæ discussa & definita fuerunt.

Motiva ad Collationem spirituales faciendam. Præter exem-

Luc: c. 2. plum supra allatum de Christ *sedente in medio Doctorum, audiente illos, & interrogante eos:* *Cassiodorus* hæc de Paulo & Barnabæ refert: Gratiissima erat Fratribus Antiochenis Pauli & Barnabæ præsentia corporalis, quorum doctrinâ, quorum collatione & disputatione, formabantur in fide. *S. Chrysostomus:* Quoniam se quisque per seipsum emendare non facile potest, faciamus sodalitia, & collationes; & quod in conviviiis pauperes faciunt, quoniam non potest quisque solus convivium exhibere perfectum, convenientes omnes ex symbolo convivium conferunt. Hoc & nos faciamus, postquam per nos ipsos torpidi sumus, collationes facientes inter nos, consilium spondeamus conferre & monitionem, & exhortationem, & increpationem, & minas, ut ex singulorum studio omnes rectè agamus. *Cassianus:* Sæpè autem accidit sive illusione diaboli, sive intercessu erroris humani, quòd nullus est in hac carne, qui falli, velut homo non possit; ut ille interdum, qui acrioris ingenii scientiæque maioris est, aliquid falsum mente concipiat, & ille qui tardioris ingenii, ac minoris est meriti, rectius aliquid veriusque persentiat. Et idcirco nullus sibi, quamvis scientiâ præditus, inani tumore persuadeat, quòd possit collatione alterius non egere. *P. Nigronius citans Carolum Scribanum* ait eodem assertore, quòd Conferentia facit habiles colloquiis spiritualibus; tum in animi relaxatione cum domesticis, tum in congressibus extraneorum, cum illi vel nos adeunt, vel vicissim adeuntur. Inde sperat remissiones animi & collocaiones Religiosorum fore simillimas Collationibus veterum Patrum: congressionesque cum externis fore pariter fructuosas: quia mens excitata, & lingua exercitata spiritualibus sententiis audiendis dicendisque per omnem occasionem effundet sapientiam spirituales, & audientes ad Divinum amorem inflam-

mabit. Insuper alia utilitas ab eodem indicatur, si superior collationi præsit. Cognitio scilicet intima subditorum, quæ tantoperè gubernationi rectæ necessaria est. Intelligit enim ex unius cuiusque sententia, quis sit eius animi sensus; quo spiritu ducatur; quàm peritus doctrinæ spiritualis, quàm amans perfectionis, num rectâ viâ probatorum magistrorum calcatâ, vestigiis gradiatur; & alia his similia; quibus cognitio potest cænobii rector unumquemque vel errantem in viam reducere; vel recta pergentem incitare ad maiorem perfectionem; vel benè peritum aliorum præficere magisterio. Aliam denique utilitatem asserit esse facilitatem meditandi. Nam in collatione nascitur ampla materia piorum affectuum, sanctorum sensuum copia & exemplorum, cum documentis, quibus mentes rudes, & ad inuentionem steriles fecundantur. Plura videantur apud eundem optimum magistrum. Addo pro corollario videri adesse in collatione omnia ferè commoda exhortationum, & abesse incommoda quædam, cuiusmodi est molestia ex unius oratione continuata. Varietas enim conferentium maximè delectat, tollens similitudinem matrem satietatis. *Hactenus Nigronius.*

Ad Praxim spiritualis conferentiæ præter dicta in eius descriptione, hæc aptissima ex citato Authore accipe. Ut enumerati fructus colligantur, nonnulla Præfecto collationis observanda sunt; pauca item aliis congregatis. Præfecto quidem tria sunt attendenda, præter ea quæ dixi de exhortatione quorum multa cadunt aptissimè in hunc moderatorem collationis; ut delectus argumenti tractandi, decori ratio, simplex locutio, sermo corda invadens, & alia ejusmodi. 1. Est, ut brevis sit & præscriptum tempus non excedat. Legimus quidem apud Casianum collationem de discretionem, Beato Antonio præside ac Magistro, protraham fuisse à vespertinis horis usque ad lucem sequentis diei, & circa eam quæstionem maximum noctis spacium fuisse consumptum. Apud S. Dorotheum tres horæ in hujusmodi exercitationibus posite dicuntur. Verùm anachoretæ illi rarò conveniebant ad collationes; & monachi sibi tantum attendentes, plus temporis habebant, quod in eas impenderent. Religiosi nostri ævi vitæ militæ, proximis quoque serviunt, student doctrinis impensius

Julius Nigro: ibidem c. 4.

Idem ibidem Tract. 2. n. 23. & seq.

Cass: coll: 2. c. 2.

S. Dorothei ser: 11.

us ac diutius: proinde parciore eos oportet temporis esse, ut nulli muneri suâ parte desint. Clerici Regulares sancti Pauli horam collationi tribuunt, alternis tamen hebdomadibus. Nos semihoram illi damus ordinariè, ubicunque fiant; quæ tamen in

10.

Reg: 71. 72. Domo probationis frequentiores sunt, & interdum longiores in
mag: novit: tertia probatione. 2. Monitum est, ut collatio quàm maximâ prudentiâ condatur, habitâ ratione loci, temporis, personarum, gravitatis, ac doctrinæ. Loci quidem habenda est ratio, quia materia tractanda, & modus ipse tractationis diversus esse debet pro varietate locorum & domiciliorum: spectandumque sitne domus, ubi novitii educantur, an ubi probantur sacerdotes? utrum sit studentium adolescentium seminarium, an senum domicilium? Non omnibus omnia conveniunt. Tempus quoque spectandum est à prudente Præfecto, qui præsentî necessitati Religiosorum prospiciat, occurrens per collationem impendenti alicui periculo, vel relaxationis disciplinæ, vel teporis in spiritualibus exercitiis, vel otii sese insinuantis, prout viderit expedire. In personas quoque intendendus est animus, cum interrogentur: ne si vir simplex, aut idiota per inscitiam aliquid perperam dixerit, & in conferentibus risus excitetur, & ipse risum videns nimio rubore suffundatur. Quam ob causam Præfectus, ut gravitatem eam in collatione retineat, quæ rebus seriis debetur, sit accuratus & diligens in confirmandis merentibus, in contentionibus avertendis, & in iis omnibus præstandis, quæ supra diximus in paradigmate collationis. Denique in sententiis seligendis, in re proposita sequendis; sequatur doctrinam sanam, tytam, communiter à Theologis receptam; non singularem, non abstrusam, nec à Majoribus in rebus spiritualibus reprobam. Ut prædictorum omnium facilis habeatur ratio per prudentiam; & vitentur significata incommoda metus, ruboris, risus, non idonei omnibus argumenti, quæ in collatione doctorum & indoctorum, clericorum & laicorum
Scrib: lib: 2. existere possunt: exoptat Scribanus, ut collationes in tres
sup: Religi: c: classès dividantur. Prima constet è Sacerdotibus, & paulo post sacris
14. initiaudis: secunda è clericis junioribus, qui doctrinis student: tertia sit laicorum. Quàm verò necessaria sit in collatione Magistrî docti præsentia & autoritas, intelliget lector ex hac Josephi

phi apud Casianum narratione: Cum in unum convenientes, *3. Cassi. Col: 16*
 sententias nostras promere coepissemus (*de moralibus disciplinis & 3. c. 10,*
sacris scripturis) quædam communi examinatione discussa, pri-
 mum ab altero falsa ac noxia notabantur, mox deinde ut pernici-
 osa communi pronunciata iudicio damnabantur, quæ in tantum
 prius infusa à diabolo velut luce fulgebant, ut facile potuissent
 generare discordiam, nisi præceptum seniorum, velut quod-
 dam Divinum oraculum custoditum ab omni contentione nos
 revocasset. Hactenus Josephi. Unde habemus impendentem di-
 scordiam è diversitate sententiarum, à docto aliquo seniore per
 anticipatam definitionem à collatione fuisse repulsam. 3. Moni-
 tum est, ut in collatione Religiosorum, qui Marthæ ministeriis
 addicti sunt, servetur documentum Umberti præcipientis; ut ex
 iis quæ sunt accommodata capiti eorum, *Umb: l. de in-*
str: offic: c. 6.
una vice. Rectè monet: quia quæ captum excedunt, non capiun-
 tur; præ eorum, quæ capere queunt multitudine, aded non imple-
 ntur angusta vasa, ut etiam parum, aut nihil accipiant. *Et paulò in-*
fra: Nec deterioris conditionis esse potest, doctrina Christi quàm
 Philosophorum: de qua L. Seneca *Plurimum proficit sermo, qui mi-*
nutatim irrepsit animo. Pauca sunt quæ dicuntur: sed si illa animus be-
ne exceperit, conualescunt & exurgunt. Condit & confirmat omnia
 prædicta S. Gregorii Nazianzeni sententia qui quærens de qui-
 busnam rebus Divinis & quatenus esset coram aliis disputandum *S. Nazian.*
orat. 33, § 15,
 sibi ipse respondens ait: De his solum, quæ ingenii nostri modum,
 atque audientis captum non excedunt: ne alioqui, ut nimia
 novis intentio, atque immodicus cibus aures & corpora labefa-
 ctat; itemque sarcinæ viribus graviores bajulorum humeros, ac
 crebriores pluvie terram opprimunt: ita etiam auditores, quæ-
 stionibus gravioribus ac durioribus oppressi atque confecti,
 pristinas quoque vires amittunt.)

Cæteris conferentibus tria servanda propono, præter si-
 lentium, attentionem, vigilantiam, modestiam, alacritatem, &
 similia, quæ in auditione exhortationis præstanda sunt: Pri-
 mum est, ut qui sententiam rogati loquuntur, magnâ simplici-
 tate atque humilitate utantur: Omnem prorsus vitantes ostenta-
 tionem & doctrinæ, & eloquentiæ. Colligitur hoc monitum

ex veteribus monachis apud Philonem, qui narrat ab illis consuevisse fieri quandam spirituales exercitationem à prandio, quæ nostram collationem adumbrare ac referre videtur; ubi habet

Philo. li. de vita contemp. „hæc verba. Proponit quispiam quæstionem è sacris literis, aut soluit ab alio propositam, nihil de solutione sollicitus. Nec

„enim captat laudem argutiarum, aut eloquentiæ. Hoc tantum agit, ut rem diligentius perspiciat, tum perspectam non invidet minus perspicacibus, sed non minus discendi cupidis. Pla-

Cassi. coll. 14. c. 9. „ninus apud Cassianum Nesteros: Nihil itaque in collatione seniorum proferre audeas, nisi quod interrogare te aut ignoratio nocitura, aut ratio necessaria cognitionis impulerit; ut qui-

„dam vanæ gloriæ amore distenti, pro ostentatione doctrinæ ea quæ optimè norunt interrogare se stimulant). His congruenter Clerici S. Pauli constituunt, ut interrogati non tanquam scholastice disputantes, sed ad vitam & usum quotidianum accommodatè respondent.

Cleri. S. Pauli lib. 2. const. 10. Alterum est, ut æquo animo ferat, ac sine stomacho, imo & sine ullo gestu corporis nutu oculorum, qui contemptum, aut nauseam significet, si quando sæpius audita & decantata repetantur.

Cassi. coll. 14. c. 15. Idem Nesteros apud Cassianum nos hujus rei monet his verbis: Illud omni observantia custodire te convenit, ut etiam si ea, quæ optimè nosti, fortè audieris in collatione proferri, non ex hoc, quòd tibi jam nota sint, aspernanter fastidiosèque suscipias, sed ea cordi tuo illâ aviditate commendas, quâ debent desiderabilia salutis verba, vel auribus nostris indefinenter infundi, vel de nostro jugiter ore proferri. Quamvis enim adhibeatur sanctarum rerum crebra narratio, nunquam tamen animæ sitim veræ scientiæ sustinenti satietas generabit horrorem, sed ea quotidie velut nova ac desiderata suscipiens quantò frequentius hauserit, tantò avidius vel audiet, vel loquetur; & confirmationem potius perfectæ scientiæ ex eorum repetitione, quam ullum ex frequenti capiet collatione fastidium. Hactenus Nesteros, qui subdit, hanc nauseam teporis ac superbæ indicium esse cum ait: Evidens namque est tepidæ ac superbæ mentis indicium, si verborum salutarium medicinam, quamvis studio nimis aviditatis ingestam, fastidiosè negligentè suscipiat. Anima enim quæ in satietate est fa vis illudit; animæ

Prov. 27. guta LXX.

terque suscipiat. Anima enim quæ in satietate est fa vis illudit; animæ

autem egenti etiam amara dulcia videntur. Eadem æquitas animi, & vultus serenitas retinenda est, cum aliquis è sodalibus conferentibus lingua memoriave lapsus fuerit, aut cum per imprudentiam, vel incitiam rem quampiam minus aptè feliciterve explicaverit. Postremum est quod monet S. Isidorus, contentio in collatione vitetur omninò, quæ illud boni destruit, quod construit ipsa collatio. Verùm si Præfectus adsit, & non nisi unus loquatur ab eo iussus, nec altercatio verborum, nec contentio in collatione potest exoriri. *Hucusq; Nigronius.*

S. Isid. lib. 3.

sent. c. 14

§. III.

De Meditatione, seu Oratione mentali.

Meditatio, est discursiva inquisitio veri, tum boni supernaturalis: ad ei inhaerendum intellectu, & affectu. Dicitur; discursiva inquisitio, scilicet dum ratio aliquam veritatem investigans, eam nititur reperire per viam ratiocinationis, unum inferendo ex alio. Dicitur: veri tum boni supernaturalis; quia hoc est objectum circa quod versatur meditatio spiritualis, nempe verum & bonum, hominis vires excedens, pro homine tamen à DEO destinatum. Et tale verum & bonum sunt ea, quæ continentur in Mysteriis fidei. Dicitur; ad ei inhaerendum intellectu, & affectu. Et hic est scopus & potissimus fructus Meditationis, nempe agnitæ veritati supernaturali intellectu per assensum fidei, vel alium, inhaerere, tum agnitum bonum supernaturale affectu amoris, desiderii, &c. complecti, ac exinde falsum, & malum morale, refugere. Jam verò quia arduum est quærere & invenire Vera & Bona supernaturalia, ablegatisque apparentibus, bonis & veris inhaerere; ideo ubique Oratione opus pro Cælesti lumine, & ardore, ante, sub, & in fine Meditationis, pios affectus Orationis, Amoris, Desiderii, &c. eliciendo ad DEUM, Deiparam, ac Cælites. Unde hanc ob intermixtam Meditationi Orationem, aliosque affectus, seu mentis in DEUM elevationem, Meditatio spiritualis vocatur Oratio mentalis.

Incitamenta ad Studiose & utiliter mentali Orationi incumbendum. I. Psalmista ait: *Beatus vir qui non abiit in consilio impiorum, & in via peccatorum non stetit, & in cathedra pestilentie non sedit: sed in lege Domini voluntas ejus, & in lege ejus meditabitur die ac nocte.*

Psalm. I.

Psalm. 38. *Et. Et erit tanquam lignum, quod plantatum est secus decursus aquarum, quod fructum suum dabit in tempore suo: Et folium ejus non defluet, & omnia quæcumque faciet prosperabuntur. Item: Concaluit cor meum intra me, & in meditatione mea exardescet ignis. Ignis inquam non consumens, sed illuminans, sed suaviter ardens, sed potenter sursum ad cælestia ferens.*

B. Isid. de sum. Bon. lib. 3. c. 8. *2dum. Quia ut B. Isidorus asserit: Omnis profectus ex lectione & meditatione procedit, quæ enim nescimus ex lectione discimus, meditationibus conservamus.)*

Gen. cap. 3. *3tium. Quia ad Contemplationem, in qua est sita tora felicitas & beatitudo nostra, viâ ordinariâ non pervenitur nisi per meditationem. Stat quippe indefectibiliter Divina sententia: in sudore vultus tui vesceris pane tuo. Contemplatio verè panis cælestis confirmans cor hominis, solidusque perfectorum cibus. Unde labore meditationis & mortificationis conquiri debet.*

S. Gregorius in regist. lib. 4. ind. 13. *4tium. Ob accensa in Meditatione desideria major in Cælo requies possideretur. Hinc S. Gregorius ait: Stude quælo, & quotidie Creatoris tui verba meditare. Disce cor DEI in verbis DEI, ut ardentius ad æterna suspires, ut mens tua ad cælestia gaudia majoribus desideriis accendatur. Tantò enim tunc major ei erit requies, quantò modò ab amore Conditoris sui requies nulla fuerit.)*

Gen. cap. 24. Psalm. 62. Psalm. 142. Psalm. 18. *5tum. Ab exemplis: De Isaac Patriarcha scribitur, quòd egressus fuerat ad meditandum in agro, inclinâtâ jam die. Et Rex David de seipso: Memor fui tui super stratum meum, in matutinis meditabor in te. Item: Memor fui dierum antiquorum, meditatatus sum in omnibus operib⁹ tuis: in factis manuum tuarum meditabar. Item: Meditatio cordis mei in conspectu tuo semper. Denique Israelitico populo demandatum. Diliges Dominum DEUM tuum ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex tota fortitudine tua. Eruntq³ verba hæc quæ ego præcipio tibi hodie, in corde tuo: & narrabis ea filiis tuis, & meditaberis sedens in domo tua, & ambulans in itinere, dormiens atq³ consurgens. Et ligabis ea quasi signum in manu tua, eruntq³ & movebuntur inter oculos tuos, scribesq³ ea in limine, & ostiis domus tuæ. Quæ hic excusatio non dico Spiritualibus personis, verùm & occupatissimis Secularibus Christianis ab exercitio Meditationis? ponderet quisque*

ex allatis exemplis Isaac Patris familias, David bellis & gubernatione amplissimi Regni plurimum distracti, Populi Israel planè carnalis, terræ & mundo affixi. Videant Christiani, nè in illa die seuerissimi Iudicii eos confundant Iudæi, quòd adeo necessarium salutis medium propriæ Recollectionis, & Meditationis mandatorum & legis Divinæ, Mysteriorumque fidei Christianæ minùs curaverint.

Praxis Circa mentalem orationem est. 1. Ante Meditationem præfigere sibi scopum & fructum quem intendit capere ex meditatione. 2. Prælegere & parare materiam meditando quæ sit proportionatum medium ad illum fructum atsequendum: ut V. g. si odium peccati adipisci quis cupiat: ad illud excitandum conveniens motuum adhibeat uti gravitatis & foeditatis peccati, &c. 3. Initio meditationis summâ reverentiâ & fervore DEUM, B. Virginem invocare pro felici successu meditationis. 4. Sub ipso decursu meditationis, evagationes mentis placidè rejicere: ubi gustum fructumque in aliquo puncto meditationis senserit, ibi immorari diutius, etsi alia puncta proposita meditationis contigerit non perficere: pium affectum, quem intendit assequi, tum alios exorientes devotionis motus subinde elicere. 5. Sub finem meditationis elicere illos actus & affectus quos antea intendebat pro scopo & fructu meditationis habere: nunc ad DEUM, nunc ad DEIPARAM, modò ad Cælites colloquia sacra instituendo in proponendo, orando, gratias agendo, obsecrando: modò seipsum excitando, increpando, animando: &c. juxta similem formam, quam sequenti Puncto subnecto. 6. In Communitatibus videtur magis proficuum esse, quòd unus materiam meditationis & fructus (incipiendo à via purgativa, per illuminativam, ad unitivam) punctatim & clarè ac distinctè prælegat aliis meditantibus. Quotusquisque enim est, cuius sub tempore meditationis anima præ tædio & torpore non dormitet? vel sciat materiam meditando congruam sèligere, fructum ex ea decerpere? Nisi sint omnes perfecti: vel singulis Superior aut Magister spiritualis Materiam, Formam, Fructum meditationis præscribat, eiusque rationem & effectum deinde à meditantibus exquirat.

quirat. 7. Peractâ meditatione, breviter examinare; sin bene successerit, DEO gratias agere, sin ininûs, deprecetur offensam DEI, & imperfectionem suam accuset. 8. Applicatos quinque sensus, aut communem sensum habere ad meditata per diem, & aliàs usque ad alteram meditationem: ut V. g. si institueras meditationem de inferno, postea reliquo tempore, ut commodè poteris; imaginaberis tibi quasi oculis videres stagnum illud ignis & sulphuris stridentibus flammis latissimè in subline ebulliens, innumerosque damnatorum iam in altum jam in profundum vi ignium rotantes. Applica auditum, ad horrendissimum quasi tonitruum mugitum ac strepitum, stridores & collisiones flammarum, horrifonos clamores, gemitus, lamenta, totumque ac si perciperes auribus rugire infernum. Applica gustum ad fel aspidum & venenum insanabile, quo potantur illi infelices ex calice iræ DEI. Applica odoratum ad foetores intolerabiles: Tactum, quasi sentires cruciatus & ardores ignis penetrantissimi inextinguibiles. 9. Fructus Meditationis seu actus & affectus illius virtutis subinde per diem elicere in ordine ad quam virtutem comparandam vel exercendam eos adhibueras pro motivo meditationis.

Materiam Meditationis pro via Purgativa, Illuminativa, Unitiva, dispositam infra in Indice pro Spiritualibus invenies.

Punctum unicum.

Modus Fructum decerpendi, seu Actus & Affectus pios eliciendi, sub, vel post Meditationem, aut Lectionem Spiritualem.

1.2.1.2.1.5.

AD Lectionem, aut Meditationem Viæ Purgativæ, seu Incipientium propriam, eidem Viæ convenientes Actus & Affectus virtutum (quarum cur talis sit hic facta combinatio & coordinatio alibi vide) in similem formam excitabis.

I.

Ad Lectionem, vel Meditationem de ultimo Fine hominis (qui est sua Beatitudo in Patria Cælesti, ad quam refertur Judicium DEI favorabile, & carentia Purgatorii) *prii Actus & Affectus*

Affectus. Quid est ò anima mea? itane tota mundi creatura condita est propter hominem, in ejus moderatum usum, & multiplex subsidium: homo verò creatus, Christi sanguine redemptus, gratiâ DEI justificatur, ad possidendam cælestem Beatitudinem, tum ad promovendam Gloriam DEI & suorum Electorum? Igitur ò homo! cucurristine ad hunc finem tuum ultimum per ejus rectam intentionem, & per praxim salutarium virtutum? Heu! non cucurri: quomodo enim currem, qui in tenebris ignorantie meæ nescivi, *Quò mihi, & Quomodo* pergendum? imo, ut adverto, aberravi à Regia Cæli via, in devia & præcipitia peccatorum, ut mirum sit, quòd necdum me absorbuerit urgens os putei seu abyssi infernalis. Quasi unus è stultis (quorum nunc cerno infinitum esse numerum) putabam me optimè processe, & ecce verè pergebam quòd nesciebam, donec perveni ad portas inferi. O Finis meus! O gloria cælestis beatitudinis! cur te penitiùs non cognovi? Cur te quasi per umbram quandam vix somniavi? cur te vix frigidè, vix unquam desideravi? Tu es omnium bonorum pelagus immensa: tu summum & infinitum contines Bonum: tu omnis amoris, desideriorum, gaudiorum centrum, consummatio, perfectio. O infelicitatem meam! O extremam stultitiam meam! deviare à perenni felicitate ad perenne exitium. Quid ergo? Nonne contremiscis, ut priusquam reducaris ab errore tuo in viâ rectam, interim DEUS erumpat vitam tuam, & descendas promeritum in infernum? Hinc noli necere amplius moras, sed jam ab hoc momento cum illo Publicano Evangelico necesses pectus tuum percutere dicens; *DEUS propitijs esto mihi peccatori.* (Omni enim quicumque invocaverit Nomen Domini salvus erit) Et progredere ad sequentia sacrarum Lectionum & Meditationum, actuumque & affectuum eliciendorum aliaque virtutum exercitia, quibus illuminatus & permotus, cognito clariùs errore ac exitio tuo, quantocyus reducaris ad Regiam Cæli viam.

Rom. 10.

Ad Lectionem, vel Meditationem de Puritate,
(qui est supernaturalis Finis intermedius: respectu quidem actualis exercitii virtutum est Finis; respectu vero ultimi Finis homi-

II.

Q

nis

Sap: c: 5.

nis est Medium) pii Actus & Affectus. Hæccine est via & non est alia in Patriam cælestem? hocine Medium Puritatis à peccatis & non aliud ad capeffendum meum ultimum Finem æternæ Gloriæ? Quid? perrexinè in hac via? usulnè sum adeo præclaro & effiaci medio? minimè. Quin potius & ego cum illis, qui in infernolamentantur, magno dolore ejulare debeo: Ergo erravimus à via veritatis, & justitiæ lumen non luxit nobis, & sol intelligentiæ non est ortus nobis. Lassati sumus in via iniquitatis & perditionis, & ambulavimus vias difficiles: viam autem Domini ignoravimus. Antequam igitur hæc in illo tetro igneoque carcere æternum ingeminare deberem, ad Te clamo DEUS meus non tam vocis quàm doloris intensi affectu dicens: DEUS propitius esto mihi peccatori. Misere-re mei secundum magnam misericordiam tuam, & ostende mihi clariùs & clariùs vias vitæ, semitas justitiæ, quibus evadam horrendum gehennæ præcipitium, & perveniam feliciter ad Terminum meum Patriam Regni Cælorum.

Actus & Affectus Resignationis & Obedientiæ.

Actus Resignationis sui in DEI voluntatem & Obedientiæ. Domine quid me vis facere? Paratum cor meum: Paratum cor meum, ut custodiam mandata tua. Doce me facere voluntatem tuam & per Te ipsum & per Magistrum ac Patrem meum spirituales, cui ut Tibi, quia tuo nomine loquenti in omnibus morem geram &c: Plures Affectus sub iisdem virtutibus reperies.

III.

Ad Lectionem, vel Meditationem de Peccatis. Actus & Affectus Timoris DEI. O quanta gravitas, foeditas peccati! O quanta malitia indignitas offensæ DEI! Anima mea quid faciemus, quia multum offendimus DEUM? Quid si ipse iratus permiserit me amplius corruiere in profundum peccatorum? quid si subito in puncto abreptâ vitâ detruserit in infernum? Heu heu me infelicem! Timor & tremor venerunt super me, & contexerunt me tenebræ &c. Actus & Affectus Contemptus mundi, & S. Paupertatis. O Seculum nequam, tu es causa tantorum malorum! Fallaciæ, blanditiæ tuæ allexerunt, deceperunt me miserum. Jam ab hoc momento atrox tibi indico odium, & bellum. Quod tuum est, nempe concupiscentiam carnis, concupiscentiam oculorû, & superbiâ vitæ, devoveo tartareis flammis. Propinqui, amici, sodales, vestra inanis & carnalis

carnalis conversatio quia posset esse mea perennis reprobatio, sit maledicta in æternum. O paupertas sancta! victrix inordinati appetitus honorum, divitiarum, deliciarum mundi, & per consequens multiplicis peccati, tu mihi prædilecta Mater semper es &c. *Actus & Affectus Humilitatis, Odii, & Contemptus sui.* Homo cum in honore esset non intellexit. Quid ergo? propter bestialem & feralem vitam, comparatus est jumentis insipientibus, & similis factus est illis. Quin adhuc tu jumentum computruisti in stercore peccatorum tuorum. Pudeat te ergo pene ex pari Angelis prærogativa degenerasse in stolidum brutum: pudeat putidi sterquilini tui. Et quia DEO, odio est impius, & impietas ejus; profecto me impium nimis odi, detestor, abjicio, contemno. *Actus & Affectus. Penitentiae.* Præ rubore & confusione peccatorum meorum non audeo elevare oculos in cælum, sed abjecto in terram vultu, cum illo Publicano dico: DEUS propitius esto mihi peccatori. Cum prodigo filio confiteor ingenuè: Pater peccavi in cælum & coram te, jam non sum dignus vocari filius tuus. Cum Petro fleo amarè. Cum Magdalena lachrymis inundans jaceo ad pedes tuos Domine JESU, & execror indignitatem peccatorum meorum & offensarum tuarum. Doleo medullitus me iis unquam te irritasse. Obsecro per vitam, passionem, & mortem tuam, ignosce mihi, & plenè satisfac pro iis. Ecce ad obtinendam remissionem peccatorum meorum, & satisfactionem pro eis, offero tibi per manus Virginis Matris, merita tua, & tuorum: tum in unione eorundem, Propono firmissimè hâc die Actus decem Poenitentiae internos elicere: propono horam aliquam pro oratione & gemitu de peccatis meis discernere; propono abstinentiam, disciplinam, illos actus humilitatis &c: facere. Obsecro Domine JESU per poenitentiam & lachrymas tuas pro meis peccatis effusas, da: hæc proposita perficere. Virgo Beata adjuva me in his propositis; Sancti Patroni mei N: N: efficite, ut dignos fructus faciam Poenitentiae. *Actus & Affectus Mortificationis.* Aspice te anima mea; quàm sis deformis & foeda. Quippe habitus vitiorum tuorum horribile quoddam monstrum, ex multis bestiis compactum te repræsentat. Tumor superbiæ te bufonem, rapacitas corum, ingluvies lupum, luxuria spurcum hircum, ira

canem, acedia glirem, astutia serpentem, malitia draconem &c. efformant. Ad abyssum & specum Tartaream cum tali monstro, ubi ille Draco antiquus cum suis anguibus, fluctibus igneis volutatur. Attamen adhuc tempus etfi modicum datur mortificandi, & perimendi hanc in me Hydram. Quam jam nunc nimis odi, detestor, detestor, detestor. Et te piissime JESU obsecro per merita tua, & dilectissimæ Matris tuæ, ac electorum tuorum, da mihi hâc die & semper resistere potenter cunctis insultibus spiritualium hostium meorum, & maximè in illo vitio N. O Mater misericordiæ ecce ad mortificationem & evulsionem vitiorum meorum maximè hujus N. effice precor humillimè, ut hâc die quinquies doleam, de ipsorum in me residentia, quinquies specialitèr illi vitio N. contrarios actus virtutis N. N. eliciam. Deinde Pœnitentiæ actus externos, ad exercitium quoque mortificationis refero. Denique da mihi hoc & hoc (*hæc si specifica quæ videntur esse utilia factu circa victoriam illius vitii*) ad superandum istud vitium N. perficere. S. Patroni mei adjuvate me in piis propositis Sanctæ Mortificationis.

IV.

Ad Lectionem, vel Meditationem de vanitate hujus

mundi Actus Timoris DEI. Ecce video mundi honores, voluptates, opes &c.: quàm fallacia, amara, fragilia, brevina æternis periculis obnoxia hæc bona sunt. Unde contremisco Domine, nè me in poenam peccati permittas iugo gravi amoris & curæ superflue, hujus seculi opprimi, ac tandem in infernum deprimi. Actus contemptus mundi, & S. Paupertatis. Jam ab hoc instanti prorsus despicio malignum hunc mundum, omnia eius bona, pulchra, delectabilia arbuor ut iterora. Victu necessario & amictu contentus sum Superflua & exquisita conspuo, & prorsus respuo. Mundi amatorum familiaritatem ut veram animæ meæ pestem horreo. Tribue DEUS meus conculcatum sub pedibus meis prorsus spernere & abominari hoc seculum nequam. Actus Humilitatis, Odii, Contemptus sui. Simile simili gaudet: non ergo mirum quòd tu cum sis sordidus & abiectus, bona mundi (quæ Apostolus ut stercorea arbuatur, & revera sunt) magui appetas, amas, usque oblecta-

Philip: 3.

lectaris. Profectò ut illa, ita & tu detestabilis & contemptibilis factus es. *Actus Penitentiae.* Heu me! quomodo te DEUM meum obviles huius mundi reculas, reverentias, consolatiunculas, non semel summum Bonum offendi. Doleo & multum doleo. Præ rubore &c. *Vide supra ad meditationem de peccatis. Actus mortificationis.* Jam facile mihi erit mortificare inclinationes meas ad mundi huius bona adeo vilia & mihi perniciofa. Quare Piissime IESU obsecro te per merita tua &c. *Vide supra meditationem de peccatis.*

Ad Lectionem, vel Meditationem Mortis. Actus

Affectus Timoris DEI. Itane statutum omnibus semel mori? Itane mors peccatorum pessima? Omnino eadem est mihi, utpote peccatori timenda. O DEUS vitæ & mortis, quantum paveo potestatem tuam, ne me subito, ne cum tormento egredi è corpore compellas! O DEUS! iustum exhorreo iudicium tuum, ne mihi accidat, quod multis contigit, qui in vita sua obliti tui, à te quoque in sua morte derelicti in impenitentia, odio, desperatione infames animas exspuerunt. O Terribilis DEUS in iudiciis tuis super filios hominum! quorum nonnulli cum spiritu cœperint, carne consummârunt! nonnulli vitâ quasi innocenter peractâ, ob occultam tamen aliquam culpam, morte reprobâ, perierunt &c. *Actus* & *Affectus Contemptus mundi, & S. Paupertatis.* Ecce nudus egressus sum ex utero matris meæ in hunc mundum, nudus quoque revertar in terram matrem omnium: Quid ergo mihi & tibi Munde immunde? quid mihi tui anxia sollicitudo? quid superflua cura? Apage infelix seculum! antequam audiam: *Stulte hac nocte animam tuam, repetent à te, que autem parasti cuius erunt?* Apage! priusquam amore tui experiar illud: *Siccine separat amara mors?* &c. *Actus* & *Affectus Humilitatis, Odii, & Contemptus sui.* Ecce homo pulvis es & in pulverem revertentis. Ut quid igitur superbis terra & cinis? Ecce futurum es cadaver horridum nimis & foetidum, vermibus scaetens, omni putore & stercore vnius & abominabilius. Eja diligas corpusculum tuum rem adeo nobilem & pretiosam! Abstir. Quin potius in veritate dico: *Ego autem sum vermis & non homo, opprobrium hominum & abjectio plebis; Ego pulvis & cinis dignus calca-*

V.

Luc. c. 12.

1. Reg. c. 15.

Gen. 3.

Psal. 21.

Job. c. ii.

calcari pedibus hominum & bestiarum; Ego sterquilinum, foetidum lutum, utinam in illud homines excreent suum sputum: Ego extremus horror & foetor, me ipsum nimis odi, execror &c: *Actus Penitentiae.* DEUS dimitte me ut plangam paululum, dolorem meum, antequam vadam, & non revertar ad terram tenebrosam & opertam mortis caligine, terram miserie & tenebrarum, ubi umbra mortis, & nullus ordo, sed sempiternus horror inhabitat. Poena peccati, mors pessima: O maledictum Peccatum DEI mei offensivum! Doleo DEUS meus me te unquam exacerbasse! Peccantem me quotidie & non poenitentem timor mortis conturbat me, quia in inferno nulla est redemptio; Miserere mei DEUS & salva me. Propono firmisimè &c: ut supra. *Actus Mortificationis:* Omnino jam morior vitiis, ne moriar in ira DEI. O Piissime JESU ut nunc assuescam, & in agone mortis luctari fortiter valeam cum diabolo, & vincere: per tentationes tuas obsecro te, da mihi hanc die &c. ut supra.

VI.

Ad Lectionem, vel Meditationem de Judicio DEI

Sap. 6.

Actus & Affectus Timoris DEI. Intonas judicia tua Domine super me vilem & abjectam creaturam tuam: & ego contremisco ad reddendam rationem: cum & justitiæ nostræ, quasi pannus menstruatae sunt in oculis tuis. Tremens factus sum ego & timeo, dum discussio venerit, atque ventura ira. Sive vigilo, sive comedo, sive aliud quid facio, semper tuba illa horrida insonat auribus meis: Surgite mortui venite ad iudicium &c: *Actus & Affectus Contemptus mundi, & S. Paupertatis.* Minoratus in bonis mundi, minorem quoque de eorum usu & abusu reddam DEO rationem. Precor Domine divitias, dignitates, nè dederis mihi, nè abusus illis horrendum subeam iudicium. Potentes enim potenter tormenta patientur. DEUS iudicaturus est hoc saeculum per ignem, quo omnia in favillam redigentur. Absit, absit ergo ut tam anxiam curam hanc citius peritura provideam, &c. *Actus Humilitatis, Odii, & Contemptus sui.* Ecce Domine sto ante tremendum Tribunal tuum totus confusus, nec unum habens pro mille respondere! O detestabilem me hominem! qui me tantis involvi angustiis &c. *Actus Penitentiae.* Domine nè iudices, judico me & accuso peccata mea. Domine ne in furore tuo arguas me, neque

Psalm: 6.

In ira tua corripas me, quia non iustificabitur in conspectu tuo omnis vivens. Præ rubore & confusione &c. Actus mortificationis. Quantus pudor! apparere in conspectu DEI & totius cælestis curiæ, ignominiosum vitiis, fixatum peccatis, & audire. Ecce homo, & opera eius. Profectò iam nunc depurari conabor à tantis sordibus studio mortificationis. Et quia in illa resurrectione mortuorum corpus humilitatis nostræ configurabitur corpori claritatis Christi: igitur castigabo nunc corpus meum & in servitutem redigam, ne reprobis efficiar, &c. O Pissime IESU obsecro te &c. Ut supra.

Ad Lectionem, vel Meditationem Inferni. Actus & Af- VII.

fectus Timoris DEI. Anima mea, O quàm horrendum est incidere in manus DEI viventis! Christe IESU timeo te tremendum Iudicem meum, qui potes animam meam mittere in gehennam &c. Actus Contemptus mundi, & S. Paupertatis. Quantum se glorificavit & in deliciis fuit, tantum ei date tormentum & luctum. Maledicta ergo pompa & gloria mundi! Maledictæ deliciæ seculi! quibus atrocissima eaque æterna parata poena. Ve vobis divitibus qui habetis consolationem vestram! Ve qui videtis nunc quia lugebitis & flebitis! Procul ergo à me esto divitiarum amor procul risus, facietia, &c. Actus Humilitatis, Odii & Contemptus sui. Quis ego sum qui me ipsum perdidit? & pro indigna voluptatula perdidit? & æternum, horrendum, perdidit? O infelix homo! Ostulte & insane! brutis insipientior, effratis bestiis in te ipsum ferocior. Damnatus dæmon quid nisi opprobriū sempiternum? Et ego mancipium ejus, ignominia quoque sum & dedecus Universi. Reprobi in inferno se acculant & nimium detestantur, quod sint sibi causa horrendæ damnationis, & ego ne descendam illuc moriens, descendo nunc mentes vivens in ima profundis, & nimium me execror, odi, detestor, cum sim mihi causa infiniti cruciatūs. Actus Penitentiae. Christus minatur: Si penitentiam non habueritis omnes similiter peribitis, O Domine ecce iam poeniter me! Heu me infelicem quia offendi te! Gravitas poenæ æternæ, innuit gravitatem peccati. O quantum detestor enormitatem offensæ tuæ! O quam inconsolabiliter doleo, me te ad immensam indignationem concitasse! O utinam nunquam

Apoc: 18.

Luc: 6.

Luc: 13.

quam deliquissem contrate! Ite lachrymæ, extinguite accensam iram DEI contra me, suffundite stagni ardentis & bullientis sulphureas flammæ. Operire infelix, cinere & cilicio, antequam super te sternatur tineæ, & operimentum tuum sint vermes. Da gemitum & lamentum in cælum, ne æternum Væ! Væ! ingemines. O Pater misericordiarum offero sanguinem IESU Filii tui qui purificet me, Offero eius cruciatus & mortem in veniam & satisfactionem pro delictis meis, ut placent te, &c. *Proposita fac ut supra.* Ecce ad obtinendam misericordiam & remissionem &c. *Actus mortificationis.* Momentaneum est quod delectat, æternum quod cruciat. Pereas igitur male dicta delectatio peccati: Nunquam mihi occurrant occasiones cuiuscunque delicti. Absit iocordia, in pugna contra vitia aliàs puniendæ perenni exitio. Malo hic ad modicum mortificari, quam ignibus æternum torreretur &c. *Proposita ut supra renova.* O Piissime IESU obsecro te da mihi hac die & semper, &c.

VIII.

Ad Meditationem de Purgatorio. Actus Timoris DEI.

Non exibat homo ex illo igneo Carcere, donec Divinæ iustitiæ exsolverit ad novissimum quadrantem pœnæ luendæ. O Domine quid ergo facturus sum? qui adeo modicum satisfeci tibi ex innumeris debitis pœnarum? O quantum paveo! ne pluribus annis illic horrendum excrucier! Heu me! Heu me! en forsan hodie, forsan cras, certum est, quia brevi iturus sum ad tormenta horribilia, diuturna, quidni totus contremiscam? quidni semper nunc tristes lachrymas profundam ad extinguendum illud ignis & sulphuris atrox pro me paratum balneum? Beatus es Abba Arseni, qui continuis lachrymis te deflevisti, & semper DEUM timuisti. Et tu S. Hilarion timuisti mori: quanto magis ego infelix peccator timeo non tam mortem, quam mala quæ post mortem sequuntur, &c. *Actus Contemptus mundi.* Ecce mundus transit & concupiscentia ejus. Ast quibus tormentis hæc post modicum non expianda etiam dimissâ culpâ? Pereas ergo munde infelix cuius paululum dulcedinis tam carè in tanta amaritudine solvere debeo, &c. *Actus Humilitatis, Odii & Contemptus sui.* Et si homo recipiatur in Filium DEI, restat tamen adhuc quod hominis est, luere graves pœnas

I. Johan: 2.

pur

purgatorii. O ineffabilem hominis vilitatem! cujus quidquid est non nisi nihilum, culpa & poena est. Et hæc in se magno odio digna. *Actus Penitentiae.* In multis offendimus omnes: vix igitur omnibus! vix mihi offensori DEI. Parvæ quidem videntur offensæ venialia peccata, sed non parvum post se trahunt malum; sicut & negligentia satisfactionis, nempe atroces poenas Purgatorii. Unde Clementissime DEUS tam de parvis, quæ supra arenam maris multiplicata sunt, quàm de magnis ago poenitentiam, & præ rubore & confusione peccatorum meorum: &c. *ut supra. Actus Mortificationis.* Precor anima mea sapias tandem aliquando, elige potiùs suave Jugum Christi, & leve onus Mortificationis, quàm ignis Purgatorii horribilibus cruciari poenis. O Piissime JESU obsecro te &c. *ut supra.*

Similes Actus & Affectus infra sub hîc specificatis virtutibus, & aliis ad viam Purgativam spectantibus, uti & sub vitiis positos reperies.

Pari modo ad Lectionem vel Meditationem viæ Illuminativæ proportionatam eidem viæ proprios Actus & Affectus virtutum exercebis. Quos infra sub sectione secundâ proponimus. Idem quoq; facimus in viâ Unitivâ. Sufficiat interim dedisse occasionem sapienti, ut sapientior fiat, seu tribuisse impetum Proficienti, & Perfecto, qui Unctione ab intus docente supra docentes se non raro intelligunt; ita tamen ut homo per hominem doceatur, ordinarius Divinæ Providentiæ cursus statuit.

Actus & Affectus pro viâ Illuminativa vide infra Subsect. 2. §. 2.

& 3.

Actus & Affectus pro viâ Unitivâ vide infra part. 3. tract. ultimo.

§. IV. DE CONTEMPLATIONE, ET MYSTICA THEOLOGIA.

Punctum Primum.

Cùm in Contemplatione, & ex ea procedente Fruitione DEI supernaturali consistat principalissima Pars Spiritualis Theologiæ, nempe Passiva seu Mystica Theologia, nec non vitæ hujus & futuræ lûmina Perfectio, Sanctitas, & Beatitudo, liber paulò fufius de tam præcellenti & eximio Bono disquirere, illudque pro

R

possibili

possibili ad propriæ felicitatis incrementum accommodare.

Itaque Contemplatio Spiritualium, est actus ex aliquo principio supernaturali oriens, quo summa DEITAS promptè, clarè, & suaviter cognoscitur, in finem ferventiùs diligendi DEUM. Dicitur; est actus: quia cum Beatitudo formalis sita sit in Contemplatione DEI, beatitudo autem est ultima hominis perfectio, unumquodque enim in tantum est perfectum, in quantum est actu; quippe potentia sine actu suo modo imperfecta est: sequitur Contemplationem in actu hominis consistere. Dicitur; ex aliquo principio supernaturali oriens: quod principium primò sunt Dona Spiritus Sancti Intellectus & Sapientia: quæ diversificant actum contemplationis proprium Spiritualibus à contemplatione absolute naturali, qualis fuit etiam

Epist. ad Rom. cap. I. Ethnicorum Philosophorum; qui cum cognovissent DEUM, non sicut DEUM glorificaverunt: Tum à Contemplatione ordinaria & communi etiam peccatoribus, quæ vel est Actus Fidei ab habitu fidei procedens, vel assensus Theologicus ex revelatis & aliqua ratione naturali deductus. Ejusmodi differentiam Contemplationis

3. sent. dist. 34. quest. I. art. 2. docet D. Thomas dum inquit: In his autem quæ super rationem sunt perficit fides, quæ est inspectio Divinorum in speculo & in enigmate: contraturalis enim est modus naturæ humanæ, ut DEUM non nisi per speculum creaturarum & enigmata similitudinum percipiat: Quodd autem spiritualia quasi nudâ veritate capiantur, supra humanum modum est, & hoc facit donum Intellectus. Sapientia quoque ut idem Angelicus Do-

2. 2. quest. 45. art. 3. ctor ex D. Augustino asserit intendit rationibus supernis scilicet Divinis conspiciendis, secundum quod Divina in seipsis contemplatur: Hæc tamen Contemplatio per fidem, ordinariè præcedere debet in Incipientibus: ut ita ab imperfectioribus ad perfectiora fiat progressus. Secundum principium est, Deificata hominis volitiva potentia, de qua infra hic. Tertium principium est, Lumen actuale supernaturale, & species divinitus coaptata, vel infusæ: de quibus uti & aliis principiis fusiùs infra hic. Dicitur in definitione; quo summa DEITAS: ubi materia contemplationis insinuat, nempe DEUS Trinus & unus in sua Essentia & perfectionibus, tum per effectus creatos sensibiles & intelligibiles, tum in seipso intuentus. Dicitur; promptè, clarè, & suaviter cognoscitur: per quod iterum differt

fert à communi Contemplatione, quæ est laboriosa, difficilis, & obscura: quia in illa per discursus & ratiocinationes meditando tandem laboriosè concluditur, inferturque veritas de Divinis per assensum vel Philosophicum si merè ex præmissis naturalibus, vel Theologicum si una præmissarum fuerit supernaturalis Fidei: vel si eadem veritas simplici oculo fidei videtur, quia tamen non videtur nisi per obscurum lumen revelationis Divinæ, Contemplatio ejusmodi obscura evadit. Jam verò Contemplatio per Donum Intellectus & Sapientiæ, hisque altiora subsidia supernaturalia, ideo fit prompta; quia potentia intellectiva non tam agit tardò molimine ratiocinationibus operosis assurgendo, ut contingit in communi Contemplatione; quàm agitur à Spiritu Sancto per dona prædicta, vel alia media supernaturalia, magis vel minus promptè, secundum gradus donorum, quæ mentem faciunt promptè mobilem & facilem ad elevationem in Divina, eorumque intuitum. Deinde eadem Contemplatio Spiritualium est clara, tum ob specierum repræsentantium à phantasinatibus depurationem, vel novarum infusionem; tum ob clariores radios donorum Spiritus Sancti, vel nobiliorem cælestium luminum affusione. Dicitur; *in finem ferventiùs diligendi DEUM*: per quod differt Contemplatio Spiritualium à Contemplatione eorum, qui in sola speculatione veritatis Divinorum commorantur, nec ultra cogniti summi Boni vacant intensiori frequentiorique amoris, & ex amore cuius pio operi. Quorum satis nequit deplorari miseria; utpote omnibus hominibus miserabiliores facti, nec de terra nec de cælo sua capiunt solatia, nisi fortè volatili inanis gloriolæ, & omnibus odibilis superbiolæ contententur afflatu: qui cum per ardua, millenaque tædia, labores, sudoresque scholasticos eluctati fuerint ad delicias paradisi, eas tamen videntes non degustant, ad ignem stant & algent, ad fontem sitiunt, penes vitam languescunt, contabescunt, emoriuntur, utinam non in futura vita! Ejusmodi planè esse videntur ad instar illorum antiquorum Philosophorum, qui cum cognoscant DEUM, non ut DEUM glorificent, eum summè æstimando & amando, ac ex amore ipsius ejus cognitionem, amorem, cultum, in mundo promovendo. Damnabiliores tamen multò censentur Ethnicis Christiani specula-

tores DEI non amatores, propter certius & clarius lumen fidei gratiarumq; supernaturalium. Unde quoque magis habent, quod timeant, nè & ipsi dentur in reprobum sensum, & gravioribus in aternitate mulcentur poenis. Porro contemplatio Spiritualium Theologorum semper definit in praxim dilectionis DEI: quæ ut ardentior fiat, denuo excitat intellectum ad intuitum Dilecti, cuius clarius & clarius summâ Bonitate conspectâ, iterum ferventiùs & terventiùs inflammescit. Hinc S. Thomas inquit: Contem-

2.2. quest. 180. *platio licet Essentialiter consistat in intellectu, principium tamen habet in art. 7. Affectu, in quantum aliquis ex charitate ad DEI contemplationem excitatur.*

In Convivio Et Plato ait, quod Amor sit Circulus à bono in bonum perpetuè revolutus, de Amore.

Punctum Secundum.

GRadus Contemplationis. Tripliciter spectari possunt: ex parte principii, ex parte modi tendendi, ex parte obiecti. De his pro fundamento nonnulla ex sensu Seraphici Contemplato-
 ris D. Bonaventuræ accipe: Gradus contemplationis inquit ille sunt
 „ quidam progressus & profectus intellectualis cognitionis, &
 „ saporosæ dilectionis ad contemplandum DEUM sub ratione
 „ boni & veri. Unde Gregorius 22. Moral. dicit: Gradus di-
 „ cuntur mensuræ crescentium virtutum. Tales autem gradus
 „ profectuum sunt innumerabiles. Gradus autem ad contempla-
 „ tionem disponentes sunt illa, quæ adjuvant & disponunt grada-
 „ tim intellectum & affectum ad contemplandum: & sic omnis
 „ creatura est quasi quædâ scala, per quam gradatim ascenditur ad
 „ contemplandum DEUM, cum creaturæ sint creatæ propter
 „ electos. Loquendo tamen secundum consuetum modum, gra-
 „ dus contemplationis dicuntur illa incrementa contemplati-
 „ onis, & illæ dispositiones, quæ magis intellectum & affectum
 „ coadjuvant ad contemplandum, & quæ distincta sunt & tradita
 „ à Sanctis Doctoribus. Unde Gregorius 22. Moralium dicit:
 „ Gradus vocantur incrementa virtutum distinctè tradita à San-
 „ ctis. Necessestatem autem istorum graduum contemplationis o-
 „ stendit Gregorius 22. Moralium dicens sic: Nemo infima dese-
 „ rens, repente fit summus; quia ad obtinendum perfectionis meri-
 „ tum, oportet ut mens quotidie in altum quasi quibusdam gra-
 dibus

Itin. 3. dist. 4.
 art. 1.

dibus ascensionis perveniat. Unde & rectè in Plalino dicitur: „
 Ibiunt de virtute in virtutem donec videatur DEUS deorum in „
 Sion. Et idem: DEUS in gradibus ejus cognoscetur (scilicet „
 contemplationis) cum suscipiet eam contemplator. Similiter Lin- „
 coniensis super Angel: Hierarch: ostendit necessitatem isto- „
 rum graduum per exemplum dicens sic: Sicut oculi carnis in- „
 firmiores prius suscipiunt lumen solis obscurum, & magis co- „
 loribus superfusum; deinde magis confortati, suscipiunt illud „
 coloratis, mediis coloribus; & postea visu roborato, plus su- „
 sciipiunt illud superfulgidum coloribus albis; deinde verò plus „
 auctâ sanitate, suscipiunt illud fulgêribus coloribus superfusum ut „
 speculis: tandem oculis perfecte sanatis, suscipiunt solarem radi- „
 um, non autem alicui superfusum, sed in se purum ipsum so- „
 lem, in ipso puro solari lumine irreverberatè conspicientes. „
 Sic etiam oportet mentis oculum infirmiori prius assuefieri, „
 ad conspiciendum lumen Solis intelligentiæ in grossioribus, „
 deinde in subtilioribus, donec tandem ex ipsa luminis datione „
 multis multipliciter superfusa extendamur, & restituamur in sim- „
 plicem ipsius radium. Hæc ille. Ex prædictis apparet, quòd tam „
 in radiofo lumine, contemplationis speculativæ, quàm in lapo- „
 roso gustu contemplationis practicæ, oportet paulatim & gra- „
 datim proficiendo ascendere, & ascendendo clariùs cognoscere „
 DEUM: quia, sicut dicit Hugo super Ang: Hierarch. Quantò „
 magis crescit ascensio, tantò magis crescit cognitio, donec ocu- „
 lus intellectualis magis ac magis illuminetur, & confortetur; & „
 affectus mentalis magis purificetur, & inflammetur, & totus „
 homo interior & exterior in DEUM ordinetur. Et hoc veriùs „
 & perfectiùs videtur fieri per gradus illos, qui mentem ad fini- „
 tudinem Cælestis Hierarchiæ purgant, illuminant, & perficiunt. „
 Et infra: Tales autem gradus Dionysius in Angel: Hierarch: di- „
 xit esse tam in mente Angelica, quàm in mente humana bene „
 ordinata.)) Ex quibus dictis Thomas à JESU vir choris assuetus *In libr: de*
 Angelicis secundum similitudinem Hierarchiæ Angelicæ trita- *Contemp: Di-*
 riam divisæ, triplicem formât Hierarchiam Contemplationis in *vina.*
 Mente humana, & quamlibet Hierarchiam in tres distinguit Or-
 dines. Quia sicut Cælestes Angelorum Hierarchiæ ex plenioris

vel universalioris lucis participatione, & ad ipsum luminis Principium ex viciniore approximatione distinguuntur: ita & Contemplativorum Hierarchiæ ex majori vel minori aut perfectiori Divinæ lucis irradiatione & proximiori ad DEUM accessione, meritò discernuntur. Easdem Hierarchias Contemplativorum idem Author per respectum ad tres gradus incipientium, proficientium, & perfectorum in vita spiritali accommodat. De quibus Gradibus vide *supra* erectum Schema tum quoad contemplationem, tum quoad alia vitæ spiritalis requisita, per modum trium Hierarchiarum, & in qualibet earum trium Ordinum Angelicorum.

Igitur ex parte Principii naturalis & supernaturalis, à quo procedit contemplatio, ejus gradus spectantur per ordinem ad potentiam Intellectivam, & Volitivam, tum dona Spiritûs Sancti nempe Intellectum, & Sapientiam, aliæque supernaturalia principia. Et quidem quod concernit vim Intellectivam & Volitivam, hæc etsi secundum suam substantiam non suscipiant magis & minus, quatenus tamen possunt producere Actus magis vel minus perfectos graduum perfectionis in sublime plurimorum, tot eis assignamus ad interim gradus perfectionis in sua potentia, quot sunt productivæ graduum perfectionis in actu, scilicet novem, per respectum ad novenarium numerum Angelicorum Ordinum: De quo etiam supradicta vide. Similiter quoad dona Intellectûs & Sapientiæ hæc etsi pro quolibet opere meritorio augeantur adeoque in summum crescere possint, tamen & his tribuimus novem perfectionis gradus in propria eorum potentia respective ad novem perfectionis gradus actûs Contemplationis Hierarchicæ. In nono denique gradu ponimus & alia principia supernaturalia contemplationis V. g. Lumen actuale eminens supernaturale, Scientiam infusam, &c. Ratio horum est: quia tum in Via tum in Patria quamquam hæc dicta principia naturalia & supernaturalia queant elicere perfectiores actus Cognitionis & Amoris DEI, quam eliciant Seraphini in nono Ordine Angelorum, & Contemplativi virores in nono Ordine Hierarchiæ mentis humanæ; tamen id eis non tribuitur, nisi Christo Domino, & Deiparæ, qui tum in Via tum in Patria supra omnes Electos & omnes Choros

Angeli

Angelorum elevati, sublimius quoque contemplantur & fruuntur DEO.

Gradus Contemplationis ex parte Modi tendendi sunt iidem Novem. Modus autem tendendi, secundum quem operantur principia naturalia & supernaturalia in Contemplatione & Amore, spectatur tum ex ipsa ratione tendendi seu operandi magis vel minus perfecte & intense, tum ex parte Obiecti Divini, in quod tendit vel per *Viam Affirmationis, vel Negationis, vel Viâ Præstantiæ* (De quibus viis vide Suarez de DEO lib: 1. c. 3. n: 3. & 17.) distribuimus eum similiter per tres Hierarchias, & cujusvis earum tres Ordines. Itaque in Prima seu infima Hierarchia Contemplativorum Modus tendendi est, quando vis cognoscitiva cum phantasia operans, elevatur per donum sapientiæ ad altissima & Divina speculanda, movente ad hoc sapientiam charitate, quatenus per sapientiam bonum Divinum contemplatione propositum charitati, ipsa circa illud bonum posset actus dilectionis perfectius & intensius exercere. Unde charitas dicitur à D. Thoma esse causa sapientiæ; utique moralis vel finalis. Hinc sapientia dicitur sapida scientia; quia causata à charitate, illius dulcoris tanquam proximus effectus charitatis participat ac sapit. Et D. Bonaventura ait: Actus sapientiæ est contemplari non quocunque modo sed ex dilectione, cum quadam experimentalis suavitate)) Dono autem intellectus vis cognoscitiva irradiata propositam veritatem de Divinis viâ *Affirmationis* sed sub speciebus rerum corporalium penetrat ac percipit: Unde idem Seraphicus Doctor ait: *Donum intellectus est propriè penetrativum, sed donum sapientiæ est propriè saporativum.* His pro majori elucidatione & fundamento attactis, ulterius Modum tendendi descriptum in hac infima Hierarchia, divido in tres Ordines tendendi, quod scilicet unus altero detur perfectior vel intensior, ob majorem representationem Divinorum in puriori cordis speculo à peccatis, & clariorem Donorum intellectus & sapientiæ irradiationem. Puritas enim major est à peccatis lethalibus ex ignorantia, quam ex fragilitate, & hæc quam ex malitia committendis. Puritati autem seu Munditiæ cordis correspondet Donum intellectus proportion-

Lib: de 7. donis.

portionans sui luminis radios ad penetrandam veritatem, & simul produciens Divinorum visionem magis vel minus profectiorem vel intensiorem, ad quam ordinariè sequitur quoque magis vel minus ferventior amor DEI. Et secundùm hunc modum tendendi DEUS dicitur Iustus, Sapiens, Bonus, Lux, Vita, Veritas, &c. Scilicet ad similitudinem perfectiorum Creaturarum, infinites tamen eas excedens in suis perfectionibus, tum extensivè tum intensivè acceptis.

In Media Hierarchia Contemplativorum modus tendendi est, dum potentia intellectiva sensim assvefcit ignotè confurgere, id est sine phantasmatum concursu, clariùs ob majorem puritatem à venialibus illustrata dono intellectus, & adjuncta dono sapientiæ, contemplari Divina per Viam Negationis, id est removendo à DEO imperfectiones, quæ in perfectionibus Creaturarum videt, nempe quòd DEUS non sit talis bonitas, pulchritudo, lux, sapientia &c: Scilicet tam defectibilis, limitata, &c: Sed potius quòd DEUS sit bonitas supra omnem bonitatem, pulchritudo supra omnem pulchritudinem cogitabilem, &c. Ac exinde amoris ferventes actus excitat. Hæc Hierarchia perfectiorem, quàm prima elicit contemplationem, quia puriorem à similitudinum & specierum corporalium phantasmatis.

Accommodè serviunt huic gradus illi quibus Viâ Negationis ascensum ostendit in tertiam Hierarchiam ad Divinam caliginem Picus Mirandulanus dicens: DEUS omnia est, & eminentissimè atque perfectissimè est omnia. Quod non erit nisi in se ita claudat omnium perfectiones, ut quidquid ad imperfectionem spectat in rebus, à se rejiciat. Possumus autem quidquid imperfecti rationem habet in his quæ sunt, duplici capite definire; alterum est, cum quid in re est, quod in genere illius rei minus perfectum est; alterum, cum perfectum quidem in suo genere est, sed ideo non simpliciter perfectum, quoniam unius tantum generis perfectionem habet: & multa sunt extra ipsum genera suis perfectionibus honestata, quæ in illo non includuntur. Exemplum primi: Cognitio sensualis non ideo solum imperfecta est, quia cognitio tantum est, & non est appetitio; sed quia & imperfecta cognitio est; Tum quia organo eget bruto & corporali; Tum quia exter-

Lib: de ente
uno cap. 5.

na solum attingit rerum; ad intima, id est, ad substantiam non pervadit. Cognitio item humana; *Quæ rationalis* dicitur imperfecta cognitio est, quia vaga, incerta, mobilis, laboriosa. Adde intellectualem cognitionem Mentium Divinarum, quas Theologi vocant *Angelos*, & ipsa etiam imperfecta cognitio est: vel ob id saltem quod extra se quærit, quod intra se scilicet plenè non possidet, hoc est veritatis lucem, quæ eget & quæ perficitur. Accipe vitam: Vita ea quæ est in plantis, imò quæ in omni corpore est, non ideo solum imperfecta, quia vita tantum est, & non cognitio; sed quia non pura vita: potius autem vivificatio quædam, ab anima in corpus derivata semper fluens, semper morti admixta, magis deniquè mors vocanda quàm vita. Incipimus enim si fortè nescis, tunc mori, cum primùm incipimus vivere; & mors cum vita protenditur. Tuncquæ primùm desinimus mori, cum à corpore mortis hujus per carnis mortem absolvimur. Sed nec perfecta vita est Angelorum: quam nisi perenniter vivificus radius Divinæ lucis foveret, in nihilum tota dilaberetur. Eadem ratio in cæteris. Cum ergo DEUM cognoscentem, DEUM viventem facis, illud primùm attende ut vita, & cognitio, quæ illi adscribitur his omnibus detrimentis libera intelligatur. Sed non hoc satis: restat enim altera imperfectio cujus exemplum hoc. Concipe vitam perfectissimam, quæ scilicet tota sit vita & pura vita, nihil habens mortale, nihil mortis admixtum, quæ nullo eget extra se, per quod duret stabilis & permaneat. Concipe item cognitionem, quæ & omnia & simul perfectissimè cognoscantur, adjice & hoc, cognoscentem scilicet in se hæc omnia cognoscere, ut non extra se quærat veritatem, quàm cognoscat, sed ipse ipsa sit veritas: adhuc horum utrumque quamquam in genere suo perfectissimum, & tale ut extra DEUM esse non possit, sicutamen acceptum & ab invicem distinctum, DEO indignum est. DEUS enim omnimoda & infinita perfectio est: sed non ideo tantum omnimoda & infinita, quia omnes particulares perfectiones atque infinitas tales in se comprehendat; tunc enim neque ipse esset simplicissimus, neque infinita essent, quæ in eo sunt, sed esset unum infinitum ex multis infinitis, numero finitis autem, perfectione collectum: quod aut dicere aut cogitare de DEO profanum

est: At verò, si vita, quæ perfectissima quidem vita est, sed vita est tantum, & non est cognitio; Itemque si appetitio sive voluntas perfectissima quidem voluntas, sed voluntas tantum & non vita neque cognitio est, similiaque alia in DEO collocentur: manifestè futurum est, ut Divina vita finitæ sit perfectionis: quoniam eam habet perfectionem, quæ vitæ est, non habet eam, quæ cognitionis, quæ appetentiæ. Tollamus ergo à Vita non id solum quod eam imperfectam vitam facit, sed quod facit eam vitam tantum, & à cognitione, similiter aliis nominibus, quibus DEUM appellamus: tuncque quod ex omnibus remanebit, necessariò tale erit, quale DEUM intelligi volumus, unum scilicet perfectissimum, infinitum, simplicissimum. Et quoniam vita quoddam ens est, sapientia item ens quoddam, pariterque & Justitia, utique si particularitatis & terminationum conditionem his adimas, quòd supererit non hoc, aut illud ens erit, sed ipsum ens, sed simpliciter ens, sed universale ens, non prædicationis universalitate, sed perfectionis. Similiter sapientia bonum quoddam est, quia hoc scilicet bonum quod est sapientia, & non est illud bonum quod est Justitia. Tolle, ut inquit S. Augustinus hoc, tolle illud, id est particularitatem hanc; tolle limitationem, per quam sapientia ita est bonum, quod est sapientia, quod non est bonum, quod Justitia est, pariterque Justitia sic habet Justitiæ bonitatem, ut non habeat eam quæ est sapientiæ, tuncque in ænigmate videbis faciem DEI, id est omne bonum, ipsum bonum, simplicissimum bonum, omnis boni bonum. Ita vita sicut ens quoddam est, ita est unum quoddam: est enim perfectio una, pariterque sapientia, perfectio una est. Abijce particularitatem, remanet non hoc aut illud unum, sed ipsum unum & simpliciter unum. Cum ergo DEUS ille sit, qui ut à principio dicebamus ablata omnium imperfectione, omnia est: atque cum à rebus omnibus, & quæ sub suo genere imperfectionem, & sui generis particularitatem abdicaveris, id quod remanet DEUS est. DEUS ergo ipsum ens, ipsum unum, ipsum bonum, similiter & ipsum verum. Duos jam gradus promovimus ad caliginem ascendentes, quam DEUS inhabitat, à Divinis nominibus omnem purgantes maculam quæ ex rerum est significatarum imperfectione, adhuc duo supersunt gradus,

dus, quorum alter nominum arguit deficientiam, alter nostræ intelligentiæ accusat infirmitatem. Hæc nomina, ens, unum, verum, bonum, concretum quid dicunt, & quasi participatum. Quare rursus dicimus DEUM super ens, super verum, super unum, super bonum esse, quia scilicet ipsum est, ipsa veritas, ipsa unitas, ipsa bonitas: verum adhuc in luce sumus, DEUS autem posuit tenebras latibulum suum. Ad DEUM ergo perventum nondum est: donec enim quod de DEO dicimus, etiam intelligimus & comprehendimus, in luce versari dicimur: & tantò minora de DEO & loquimur & sentimus, quantò infinità suā Divinitate capacitas nostræ intelligentiæ minor est. Ad quartum igitur gradum conscendentes intremus ignorantie lucem, & Divini splendoris caligine exoculati clamemus cum Propheta: *Defeci in atriis tuis Domine*: hoc unum de DEO postremò dicentes, esse ipsum intelligibiliter & ineffabiliter super id omne, quod nos de eo perfectissimum vel loqui possumus vel concipere; tunc super ipsam etiam quam conceperamus Unitatem, Bonitatem, Veritatem, superque ipsum Esse, DEUM eminentissimè collocantes. Huc respiciens Dionysius Arcopagita, postea omnia quæ in symbolica Theologia, in Theologicis institutionibus, & quæ de Divinis nominibus, & De mystica scripserat Theologia, postremò in calce ejusdem libri, quasi qui jam in caligine esset, & ut poterat de DEO Sanctissimè loqueretur, sic post alia quædam ad idem attinentia exclamavit. *Neq. veritas est, neque Regnum, neq. sapientia, neq. unum, neq. unitas, neq. Deitas, aut bonitas, neq. spiritus est, quantum ipsi scire possumus, neq. Filii neq. Patris est denominatio, neq. aliud aliquid ex his quæ nobis aut alteri cuiquam in Mundo sunt cognita, neq. aliquid eorum quæ non sunt, neq. eorum quæ sunt, est, neq. ea quæ sunt, illam sciunt, sicut ipsa est, neq. scit ipsa, quæ sunt, sicuti sunt, neq. sermo ipse est, neq. nomen, neq. scientia, neque tenebræ, neq. lux est, neque error, neq. veritas, neq. est ipse omnino ulla positio, neq. ablatio.* Et paulò post: *Sed vide, mi Angele, quæ nos insania teneat.* Amare DEUM, dum sumus in corpore, plus possumus quàm vel eloqui vel cognoscere. Amando plus nobis proficimus, minùs laboramus, illi magis obsequimur. Malumus tamen semper quærendo per cognitionem nunquam invenire quod quarimus, quàm amando possidere. De-

mum circa finem capitis : Ex quibus colligi illud potest, non solum esse DEUM, ut dicit Anselmus, quod nihil majus cogitari potest; sed id esse quod infinitè majus est omni eo, quod potest excogitari, ut verè dixerit juxta Hebraicam literam David Propheta: *Tibi Silentium Laus*: Hæc Mirandulanus.

In Suprema Hierarchia Modus tendendi Contemplativorum est *Via Præstantiæ*; seu purâ & simplici intelligentiâ, id est sine absoluta vel vix perceptibili incurfione imaginationis, ac sine discursu rationis, depuratis à phantasmatibus speciebus intelligibilibus, vel iis à DEO infusis, iisque splendore donorum intellectus & sapiëntiæ, vel alio supernaturali lumine, rutilantissimè illustratis, contemplari DEUM, ejusque amore exæstuarè. *Primus autè Ordo* hujus Hierarchiæ est, cum modo dictis dispositionibus *Ingressi Divinam Caliginem*, (verba sunt S. Dionysii sæpe repetita)

Lib. 5. cap. 3. id est (ut *Thomas à IESU* explicat de contempla: Divin:) superdui-
 „ cissimam in se, sed nobis ignotam & incomprehensibilem DEI
 „ claritatem, plenitudinem, regionemque Lucis, & Veritatis ac
 „ Sapiëntiæ ejus prorsus immensam; & fieri in ignorantia DEI,
 „ & per invisibilitatem & incomprehensibilitatem ipsum videre at-
 „ que cognoscere, hoc est intelligere ipsum omninò invisibilem
De Land. vitæ
solit. cap. 36. „ & incomprehensibilem esse) Veluti si quis (ut exemplo *Dionysii*
 „ *Carthusiani* utar) stans in littore totius Oceani, hoc est ei Ocea-
 „ num ipsum videre, noscere se non posse illud totum visu attin-
 „ gere, metiri, finire. Et veluti si quis in ipsam solis lucem, in
 „ ipso sole formaliter existentem suum defigat obtutum, hoc est
 „ ei lucem illam conspicerè, cernere se non posse eam in sua vir-
 „ tute & puritate, oculis irreverberatis conspiciari. Sic igitur con-
 „ templamur Dominum DEUM nostrum, si interiorem mentis
 „ oculum figamus in ipsum cum omni humilitate, reverentia, &
 „ amore. abique audaci & curioso scrutinio, & intueamur quod
 „ ipse est Esse purum, simplicissimum, incircumscriptum, bonitas
 „ infinita, veritas increata, unitas summa, superbeatissima vita,
 „ sapientia prorsus immensa, virtus omnipotens, superliberrima
 „ quoque voluntas, pulchritudo separata & interminata, dulcedo
 „ illimitata, sicque de cæteris perfectionibus ejus. In horum
 „ contemplatione inflammetur cor nostrum, & Divini amoris
 ardore

ardore totaliter succendatur; sicque DEO profundius uniatur, „
 ac abditè tanquam ignoto pariter & obscuro ferventissimè in- „
 figatur.)) Hinc patet simul explicatio caliginis quid sit, de „
 qua S. Dionysius ait: Dicitur autem Divina Caligo, quia est inaccessi- Epist. 5. ad Do-
 bile lumen, in quo habitare DEUS dicitur, invisibilis quidem existens pro- roth.
 pter excedentem claritatem, & inaccessibilis propter excessum effusionis
 supersubstantialis luminis. De hac caligine scriptura perispe-
 meminit V. g. Psalm. 96. Posuit tenebras latibulum suum. Et Psalm.
 22. Nubes & caligo in circuitu ejus.

Secundus Ordo seu gradus est, altiori modo quàm priori con-
 templari DEUM in Caligine. Nam sicut Lucis ita & Divinarum
 tenebrarum dantur varii gradus: unde Psalm. Sicut tenebræ ejus, ita Psal. 138.
 & lumen ejus. Quod ipso experimento feliciter didicit B. Angela de Cap. 25.
 Fulgino hæc scribens: Et post istud vidi DEUM in tenebra una: „
 & ideo in tenebra, quia est majus bonum quod possit cogitari „
 nec intelligi; & omne quod potest cogitari vel intelligi, non „
 attingit ad illud. Et tunc data fuit animæ fides certissima, una „
 spes secura & firmissima, una securitas de DEO continua, ita „
 quòd abstulit omnem timorem, & in illo bono quod videtur „
 ita in tenebra, recollegi me totam, & effecta sum ita secura de „
 DEO, quòd nunquam possum dubitare de eo, quin DEUM „
 habeam certissimè; & in illo bono efficacissimo, quod videtur „
 in tenebra, est modo spes mea tota recollecta & secura. Fre- „
 quenter igitur video DEUM illo modo, & in illo bono quod „
 narrari exterius non potest, nec etiam cogitari corde. In illo „
 inquam bono certissimo & incluso, quod intelligo cum tanta „
 tenebra, habeo totam spem meam, & in videndo quidquid volo „
 habere, totum habeo; quidquid volo scire, totum scio, & video ibi „
 omne bonum. Nec anima in videndo potest cogitare de discessu „
 illius boni, vel de discessu ab illo bono, nec quòd debeat de cætero „
 discedere; sed delectatur ineffabiliter in illo omni bono, & nihil „
 videt omninò anima quod narrari possit ore, nec etiam concipi „
 corde; & nihil videt, & videt omninò omnia. Et quia illud bo- „
 num est cum tenebra, ideo magis certissimum & magis supe- „
 rans omnia, quantò magis videtur in tenebra, & est secretissi- „
 mum. Et postea video eum tenebra quod superat omne bonum „

„ & omnia, & omne aliud est tenebra, & omne quod cogitari
 „ potest, est minus illo bono. *Et infra*; Sed isto modo quando vi-
 „ detur DEUS in tenebra, non apportat risum in ore, nec fervo-
 „ rem, nec devotionem in corde, nec ferventem amorem; quia
 „ corpus non tremit, nec movetur, nec sic alteratur, sicut consue-
 „ vit fieri in aliis; corpus enim nihil videt, sed anima videt, &
 „ corpus quiescit; & dormit, & truncatur lingua, quia tunc ni-
 „ hil potest loqui. Et omnes amicitias, quas DEUS ostendit mihi
 „ multas & inenarrabiles, & omnia verba dulcia ab eo mihi data,
 „ & omnia alia data factaque in tantum sunt minus illo bono,
 „ quod video cum tenebra tanta, quod non pono spem meam in
 „ illis; imò si possibile esset, quod essent omnia non vera, nullo
 „ tamen modo minuerent spem meam, nec minueretur spes mea
 „ securissima, quæ est certa illo omni bono, quod video cum tan-
 „ ta tenebra. Ad istum autem prædictum modum altissimum,
 „ & omninò ineffabilem, videndi DEUM cum tanta tenebra &
 „ supermirabili gratia visionis, est mens mea tribus tantum vici-
 „ bus elevata; quamvis multis & innumeris vicibus viderim istud
 „ omne bonum semper cum tenebra, sed non prædicto altissimo
 „ modo cum tanta tenebra. *Et infra*: Video enim Sanctam Tri-
 „ nitatem in tenebra, & in ipsa Trinitate quam video in tanta te-
 „ nebra, videtur mihi quod ego stem & maneam in ejus medio;
 „ & illud trahit me plus quam alia res aliqua quam hactenùs ha-
 „ buerim, vel aliquod bonum quod viderim; ita quod istius non
 „ est comparatio ad illa)). Ubi tamen notandum est duplicem
 „ esse caliginem in qua DEUS videtur, una quæ antecedit Experi-
 „ mentali DEI notitiam per vim affectivam. 2da. quæ consequi-
 „ tur eandem DEI affectivam notitiam, estque hæc 2da. in caligine
 „ visio multò nobilior primâ, de qua posteriori loquitur Diony-
 „ sius quod unio ista sit effectiva veræ cognitionis.

*Lib. 1. de Myst.
Theol:*

*Lib. 5. de Con-
templ. cap. 5.
& 6.*

Ad hunc gradum alias species contemplationis diversis
 nominibus à Mysticis titulatas revocat Thomas à JESU, ubi præ-
 termisissis aliis quæ magis obscurant quam illuminant Lectorem,
 maximè cum inter illas specialis differentia non assignetur. Pri-
 mam adducit, quæ vocatur *Somnus animæ* juxta illud: Cantico: 5.
Ego dormio, & cor meum vigilat. Quem somnum explicans D.

Bona-

Bonaventura ait: Est enim talis iste somnus, sicut illorum qui in-
 cipiunt dormire, & tamen videntur sibi ea quæ circa se fiunt,
 aliquando sentire & intelligere, sed præ sopore non advertunt,
 nisi velint sibi vim facere, ut ad se plenius revertantur. Amor
 enim DEI cum pura intelligentia cogniti inebriat mentem, &
 ab exterioribus abstractam suavitatem DEO conglutinat & con-
 jungit. Et quantò major, vehementior, & intelligentia lucidi-
 or, tantò validius in se mentem rapit, quousque tandem omni-
 um quæ sub DEO sunt plenè oblita, in solo Divinæ Contempla-
 tionis radioliberè figatur, licet breviter, quasi in quodam coru-
 sco luminis cæliùs emicantis; quia corpus quod corrumpitur
 aggravat animam, & deprimat terrena inhabitatio sensum mul-
 ta cogitantem.)) Differt autem hic somnus ab alio profundiori,
 in quo anima in unione fructiva omnino soporatur ac ferè omnes
 mentis sensus deperduntur: de quo vide Richardum supra illud
 Psalm. 4. *In pace in idipsum dormiam & requiescam.* Alia species Con-
 templationis vocatur *Quies animæ* de qua D. Bonaventura ita effa-
 tur: Quies est totius animæ mira quædam & suavis tranquillitas,
 per infusam nobis ex frequentia Orationis dulcedinem con-
 creata. Solis valde spiritualibus experientia hujus quietis con-
 ceditur, quibus & datur etiam ipsas supercælestes substantias
 contemplando transcendere. Superignota enim bonitas, ipsi
 familiaris, seipsam eis immittit; & ipsi totâ virtute, dilatato sinu,
 sancti desiderii, potenter suscipiunt beatas immisiones, ani-
 malibus & præsumptuosius omnino incognitas. Sic igitur puris
 Sanctorum contemplativorum animabus, tam insueto nutri-
 mento ditissimè adimpletis splendet ipsorum ratio, dulcescit
 concupiscentia, hilarescit irascibilis, ex dilectione quorum DEI-
 ficam illam quietem non ambigimus emanare.))

Tertius Ordo seu gradus Contemplationis in suprema Hierar-
 chia, quia coincidit cum Mystica Theologia, de utraque hic dis-
 ferendum est. Quia verò alii duo recensiti Ordines Contem-
 plationis ejusdem Hierarchiæ sunt quoque gradus Mysticæ The-
 ologiæ, igitur liber ipsos ob præstantiam & suavitatem materiæ,
 tum clarioris intelligentiæ gratiâ breviter rememorare. Itaque
 Thomas à JESU piolatis aliorum sententiis de Mystica Theologia,

Process. 7.

Relig. c. 14.

Psalm. 4.

Tract. de 7.

grad. Contem.

In notitia Au-
thorum, & li-
brorum.

ut eis suum haberet honorem, & quid verè sentirent, quidve ad penitentiorem cognitionem hujus Divinisimæ sapientiæ desideraretur, Mysticam Theologiam in tres distinguit gradus. Porro Formalia ejusdem Authoris utpote (teste Cardinali Bona) viri multiplicis doctrinæ & in praxi Mylticæ Theologiæ singulariter eruditi hic proponam: quippe præstat alterius propriâ experienciâ doceri, quàm inexperti solâ speculatione & conjecturâ informari, potissimum in re adeo Divina & arcana.

Ita Thomas à
JESU de Con-
templ. Divina
lib. 5. c. 11.

Primus itaq; Mystice Theologiæ gradus est, quando mens purgata desuper, & medio sapientiæ dono illustrata, super se elevatur, ut DEUM in omni perfectione, sanctitate, & gloria, esse tam infinitum, ac omni menti, etiam Angelicæ, incomprehensibilem contempletur, ac DEO intenta tanquam prorsus ignoto, in ipso per amorem & delectationem suavitè conquiescat: Et hæc est pura Contemplatio. Et tunc mens à D. Dionysio dicitur, licet non perfectissimo modo, intrare caliginem, sive se extendere ad radium Divinarum tenebrarum, id est superdulcissimam in se, nobis vero ignotam & incomprehensibilem DEI claritatem, regionemque lucis & veritatis, ac sapientiæ DEI prorsus impenetrabilem, & fieri in ignorantia DEI, ac per invisibilitatem ac incomprehensibilitatem ipsum videre atque cognoscere, hoc est, intelligere ipsum omnino invisibilem atque incomprehensibilem esse.

Epist. 5. ad
Dorotheum.

Secundus verò gradus Mystice Theologiæ tunc temporis contingit, quando mens altius & Divinius & sæpe mentis excessu sublevatur, ut Divinam non solum ingredi, sed & habitare caliginem dicatur. Dominus enim DEUS in caligine, id est in luce inaccessibili, ut ex D. Gregorio colligitur, dicitur inhabitare. Unde optimè S. Dionysius Divina caligo, inquit, est inaccessible lumen, in qua habitare DEUS dicitur, quæ quidem caligo aliud prorsus non est, quàm incircumscripcta ac penitus interminata & superfluentissima plenitudo, splendidissima pulchritudo, serenitas, & dulcedo lucis æternæ.

Ardentissima igitur hujus caliginis intuitio, ac mentis in DEUM in illa caligine existentem ferè habitualis defixio, admiratio majestatis, seu suspensio animi in lumen immensum: fructiva

itiva, quietissima, & transformativa seu absorptiva in seectio, DEltatis, ut Dionysius Carthusianus ajebat, est Mystica Theo- logia, non tamen supremus ejus gradus. Nam licet sæpe men- tis excessus, ex ferventissimo amore proveniens, in hac con- templatione contingat, ac proinde cum DEO anima charitatis, nexu tenacissimo dulciter ac suaviter uniatur, in eumque per amorem transformetur; adhuc tamen restat altior cum DEO conjunctio, & perfectior de DEO cognitio, quæ ex amore & conjunctione immediata & unitiva cum ipso DEO resultat, ut plenius diximus alibi. Hæc verò contemplatio secundi gradus, omnino pertinet ad donum sapientiæ secundum ejus altio- rem, & perfectiorem gradum ut Dionysius Carthusianus docuit. Et hæc est Mystica Theologia, quam ipse tam in Tractatu de Con- templatione, quam in Commentariis Dionysii agnoscit & de- finit.

Tertius gradus Mystice Theologie, qui inter omnes contem- plationis species est supremus, & qui propriè Mysticæ Theolo- giæ naturam & proprietates aptius & veriùs declarat, manife- stè traditur à D. Dionysio qui sic scribit: Sapientia (appellat e- nim sæpè hoc nomine Mysticam Theologiam) est dignissima DEI cognitio per ignorantiam cognita secundum unionem, quæ est supra men- tem, quæ est veræ cognitionis effectiva: quali dicat: Est notitia de DEO, quæ habetur de ipso per unionem experimentalem cum ipso, ita ut priùs ex parte DEI oporteat concipere ipsius DEI in animam illapsum, sive de osculationem & amplexum unitivum; ex parte verò animæ unionem amoris, & perceptionem fruiti- vam & suavisimam ipsius DEI. Ad hanc DEI igitur oscula- tionem sive amplexum, & animæ fruitivam unionem resultat in intellectu altissima & perfectissima de DEO cognitio. Quare optinè Gerson Mysticam Theologiam describens, dixit: Est experimentalis cognitio habita de DEO per amoris unitivi complexum. Igitur prior est ipse complexus mutuus amoris fruitivus inter DEUM & animam, quàm sit cognitio, quæ ex natura sua sequi- tur ad amorosum & suave illud DEI osculum; & ideo aliter de- finiri solet, nempe: Est sapida notitia de DEO, dum ei supremus apex affectivæ potentiæ realiter per amorem unitur. Quare sicut in dono

7. de Divin:
Nomin.

Alphabeto 65.
lit. E.

„ sapientiæ prius est gustare DEI suavitatem, ac animam charita-
 „ te mediâ cum DEO uniri, quàm DEI experimentalis cognitio
 „ seu contemplatio; ita in Mysticæ Theologiæ contemplatione
 „ prius est DEUM animæ uniri, quàm DEI ipsius animæ illapfi
 „ & deosculantis habere cognitionem, juxta illud, *Gustate & videte.*

Præcedere verò solet hanc unionem ineffabilem animæ cum
 „ DEO caliginosa illa contemplatio, de qua plenius secundo gra-
 „ du antecedenti diximus. Nam dum anima sub umbra Dilecti
 „ ac in illa caligine constituta, continuis suspiriis ac amoris vio-
 „ lentiâ fertur in DEUM, nonnunquam repente pietate DEI im-
 „ mensâ apicem affectivæ, & verticem intellectivæ potentia in-
 „ mediâtè tangente, illuminatione & inflammatione ardentissimâ
 „ ad Contemplationem ac Theologiæ Mysticæ intuitum, & uni-
 „ onem fructivam rapitur, atque feliciter ibi in DEUM, quem si-
 „ bi præsentissimum sentit, Divinitus transformatur, ut egregiè

*Itin: 3. dist. 4.
 art. 4.*

ex D. Dionysio docuit D. Bonaventura his verbis: *Vernus Contem-
 plator est, si sursum tractus est super omnia intelligibilia in caliginem igno-
 rantiæ. Et hic gradus Contemplationis est, de quo loquitur Dionysius cap.
 8. Mysticæ Theologiæ, dicens: Adhuc restat principalior DEI cognitio, qua
 figuratur in eo quod Moyses separatur ab his qui locum DEI secum viderant,
 & subtrahitur illis visis, & intrat in caliginem ignorantia, & unitur in-
 comprehensibilitati Divinae, quam non penetrat intelligentia, quæ verè est
 omnium clarissima, & in se claudit & secretissimè celat omnes cogitationes
 comprehensivas, tanquam in causa prima omnium, & per eam omnis unitus
 DEO (qui est supra omnia) constituitur in excellentia, quam neq. ratio in-
 vestigat, nec intellectus speculatur, & ab omnibus, & quasi à seipso segre-
 gatur, & per unionem dilectionis, quæ effectiva est veræ cognitionis, unitur
 DEO intellectualiter ignoto, cognitione multò meliori, quàm sit cognitio
 intellectualis in eo, quod intellectualem cognitionem dereliquit, & super
 intellectum & mentem DEUM cognoscit.*

„ In quibus Dionysii verbis duo sanè sunt consideranda.

*(a) scilicet
 propriè loquē-
 do:*

„ Primum, Contemplationem illam, quâ in Caligine DEUS agno-
 „ scitur, non esse Mysticam Theologiam (a), sed potius esse imme-
 „ diatum gradum & dispositionem ad unionem illam fructivam
 „ & felicissimam cum DEO: illa enim cognitio non est altior ne-
 „ què perfectior quàm possit in hac vita de DEO haberi, cum præ-

præcedat DEI perceptionem experimentalem. Oportet igitur,,
 quærere aliam cognitionem, in qua Mystica ista contemplatio,,
 propriè consistat. Hæc autem ex mente D. Dionysii est illa,,
 quæ concomitatur sive consequitur ipsam DEI fruitivam per-,,
 ceptionem, ut ex illis verbis ejusdem Dionysii expressè conjici-,,
 tur. *Et per unionem, inquit ille, dilectionis, quæ effectiva est veræ co-*
gnitionis, unitur DEO intellectualiter ignoto cognitione multò meliori. Igi-
 tur cognitio illa quæ unionem sive DEI amplexum comitatur,,
 & quæ ex illo oritur, quæ verè dicitur cognitio & contempla-,,
 tio DEI altissima, illa inquam est (non præcisè considerata, sed,,
 ut connotat unionem animæ cum DEO felicissimam & fruiti-,,
 vam) in qua verè consistit Theologia Mystica. Et quamvis,,
 præcipuè & essentialiter consistat in hac cognitione; principi-,,
 um tamen habet & causam in amore unitivo, & perceptione,,
 DEI experimentali, ex qua veluti ex fonte, ubi Divina suavitas,,
 gustatur, & æterna felicitas prælibatur, sapidissima ac divinis-,,
 ma DEI oritur contemplatio, quæ Mystica Theologia appellatur.

Quod si aliquando Dionysius docere videatur, in hac,,
 Mystica Contemplatione derelinquendam esse omnem tam sen-,,
 sus quàm intellectus operationem, eò quòd in ea DEUS super,,
 intellectum & mentem cognoscatur: Sanè verus D. Dionysii,,
 sensus est, illas operationes intellectus, quæ de DEO aliquid af-,,
 firmant, omnino esse removendas, maximè verò in viris exerci-,,
 tatis & perfectis, ac ignotè, in quantum possibile est (ut ipse in-,,
 quit) per negationem & omnium ablationem ad DEUM esse,,
 ascendendum. Unde ipse Dionysius sæpè Mysticam Theolo-,,
 giam vocat (ut bene Carthusianus docuit ut supra) Contempla-,,
 tionem, intuitionem, visionem: quæ omnia spectant ad intelle-,,
 ctum, ut infrà latius dicemus.

Hæc ferè omnia quæ de Mystica Theologia Contem-,,
 platione diximus, sequentibus exemplis non incongruè expli-,,
 cari poterunt. Si aliquis, V. g. esset constitutus prope ipsam,,
 solis sphæram, tunc ille præ nimia solis claritate vix posset ocu-,,
 los in solem defigere, percussusque radiis solaribus potius ca-,,
 liginem quàm lucem præsentiret. Eo verò quo soli esset vici-,,
 nior, tantò magis ejus calorem ac ardorem experiretur. Quod si,,

omnino ipsum solis orbem ac sphaeram ingrederetur, tunc verè soli diceretur conjunctus ac unitus, & quò conjunctior soli ac intimior, eò clariùs solem magis ex natura sua lucidum ac luminosum sive visibilem esse conspicit; quamvis ipsius radiorum coruscatione visus reverberatus minùs videat, dum magis visibilem solem esse cognoscit. Sic pariter de cognitione, sive Contemplatione, quæ Mysticam hanc unionem & præcedit, & comitatur, philosophari oportet. Nam Contemplatio illa, quæ DEUS sub caligine conspicitur, verè est intellectus operatio nobilissima, quæ DEUM quasi è vicino, ejusque immensas divitias sub incomprehensibilitatis ratione intuemur. Cum verò anima DEO ipsi verò justitiæ soli ineffabiliter copulatur, tunc mentis oculus præ immensâ DEI claritate, invisibilis, ac incomprehensibilitate veluti quibusdam splendidissimis radiis reverberatus caligat, ac infinitâ objecti luce victus, succumbit, ac experientiâ ipsâ apertiùs quàm antea solis calor, rem ac claritatem cognoscit. *Hactenus Thomas Carmelitanus.*

Et hæc quidem similitudo pro vi Intellectiva quadrat: pro affectiva autem quomodo hæc notitiâ DEI experiatur, fortasse tali similitudine aliquantum posse adumbrari videtur. Sed primò suppone ex sensu Philosophi ac vulgari opinione & dicto, posse aliquid cognosci non modò per visum, sed & auditum, & gustum, & odoratum, & tactum. 2. Non modò visum & reliquos quatuor sensus producere actum cognitionis seu discretionis de re aliqua. Taliter V. g. Organum gustus ut producat actum gustationis, requirit objectum sibi conveniens nempe, saporem, qui per cibum vel potum applicatus gustui, siquidem seipso nequeat pertingere ad viam gustativam mittit speciem sui saporiferam, quæ pertingens ad potentiam gustativam ei imprimitur, cum qua specie saporis impressâ sibi quæ unita gustus elicit speciem expressâ seu actum gustationis. Et ita de aliis sensibus philosophare. Pâri ratione videtur contingere & circa spirituales sensus in productione illius beatissimæ notitiæ DEI ab appetitiva. Nam cum primis convenienter potest dici non solum intellectum posse cognoscere DEUM sed & voluntatem, utpote quæ experitur sibi esse unitum per quendam spirituales gustum

gustum, & tactum: hic autem actus notitiæ experimentalis ita (pro crasso modo nostro concipiendi, salvo aliorum sensu) fieri ordinariè videtur. Elevatâ mente in DEUM ferventissimi amoris actibus, DEUS dum pro sua pietate voluerit visitare servum suum humilem, fidelem, ac sui desiderio æstuantem, DEUS inquam tangit realiter seipso verticem voluntatis, tangiturque experimentaliter à voluntate, quam vel per speciem aliquam (ut fit inter organum gustus & speciem saporis) vel potius seipso realiter compenetrat, voluntatique se passivè habenti DEUS seipsum quoddammodo imprimit, unitque unione non reali, non morali, sed quadam spiritali & Mystica: voluntas verò quantum ex parte sua unit se DEO unione quâ potest nempe Amoris. Tandem voluntas cum illa impressione DEI in seipsam producit actum expressum notitiæ experimentalis DEI; qui actus variis nominibus à Mysticis appellatur, nempe Tactus, Gustus, juxta illud: *Si tamen gustastis quoniam dulcis est Dominus.* Pulchrè de notitia experimentalis sensibili eâ ad spiritualem applicando discurret *S. Bona ventura* ita: *Experientia idem est quod notitia.* *1. Petri 2.* Unde experientia videtur esse obiecti cujuslibet potentiae præ- *Itin. 6. etern.* sentialis actus & notitia: actus enim vitales attingunt sua ob- *dist. 1.* jecta activè, vel passivè vel utroque actu. Unde si omnes homines dicunt mihi, hoc esse dulce, per hoc non habeo notitiam experimentalem de illo, etiam quantumcunque probent per rationes, sed opinionem, vel fidem, vel scientiam posse habere. Sed si gustus meus attingit gustabile, vel attingitur ab illo, tunc habeo notitiam experimentalem illius. Similiter est de gustu interiori, & aliis sensibus spiritalibus. Unde si ego lego, vel audio ab aliquo, quod dulcis est Dominus; propter hoc non habeo notitiam experimentalem, nisi gustus spiritalis attingatur à dulcedine Divina, ut dicat cum sponsa: *fructus eius est dulcis gutturi meo: ubi loquitur de gustu spiritali, ut patet in Glossa.* Et ita notitia experimentalis perfectissima est.)

Ad hunc *Summum gradum* supremæ Hierarchiæ Contemplativorum revocantur alii modi tendendi in contemplando, qui non ab aliquo habituali dono Spiritûs S. sapientiæ vel intellectûs,

sed ab altiori quodam principio supernaturali exoritur. *Primo.* Ejusmodi contemplatio est, quæ vocatur *Supereminens*; provenitque vel à solo lumine actuali supernaturali, vel etiam simul à speciebus Divinitus coordinatis, vel infusis. Quam contemplationem ab actuali lumine infuso orientem *Thomas à JESU* probat

*D. Thom: De
verit. quest.
12. art. 1. ad 7.*

esse eminentiorem illâ, quæ procedit à donis Spiritus S. Ita *D. Tho-*
 „ mas: Illud est plenius & perfectius lumen, quod datur per
 „ modum actûs sive passionis, quam illud quod per modum
 „ habitûs infunditur: Quia ex altitudine hujus luminis actualis
 „ contingit, ut humana mens illud possidere non possit per mo-
 „ dam habitûs)) Deinde hujus contemplationis cognitio est illu-
 „ strior quam aliarum: quia illa progreditur de DEO per modum
 „ affirmationis, cæterarum verò cognitio fit per modum negati-
 „ onis & in caligine. Breviuscula autem solet contingere talis
 „ contemplatio, patet ex *mellissuo Doctore* dicente: Quando hujus-
 „ modi experitur affectum, ut Divino inebriatus amore animus
 „ oblitus sui, factusque sibi ipsi tanquam vas perditum, totus
 „ pergat in DEUM, & adhærens DEO, unus cum eo spiritus fiat,
 „ & dicat: Defecit caro mea, & cor meum: DEUS cordis mei, &
 „ pars mea DEUS in æternum. Beatum dixerim & sanctum, cui
 „ tale aliquid in hac mortali vita rarò interdum, aut vel semel
 „ & hoc ipsum raptim atque unius vix momenti spatio experiri
 „ donatum est. Te enim quodammodo perdere tanquam qui
 „ non sis, & omninò non sentire te ipsum, & à temetipso exinaniri
 „ & penè annullari, cælestis est conversationis, non humanæ affe-
 „ ctionis.

*S. Bernardus
Lib. de dili-
gendo DEO.*

Loquendo igitur de contemplatione, produci solita a dicto lumine actuali supernaturali, & speciebus Divinitus immis- sis; sic ejus quatuor gradus numerantur: *1mus* est, quando DEUS hoc lumen communicat sine speciebus de novo immis- sis, nec præexistentibus coordinatis. *2dus*, dum eodem lumine infuso nova Divinitus fit ordinatio specierum imaginabilium. *3tus*, quando cum præfato lumine infuso, novæ imprimuntur rerum imaginariæ similitudines. *4tus*, quando cum sæpe dicto lumine infuso, infunduntur quoque intelligibiles species transeuntes. Additur his *Quintus gradus* nempe dum infunditur habitus scientiæ

tiæ includens lumen supernaturale clarum & evidens, tum species
 repræsentantes res spirituales creatas prout sunt in se: increa-
 tas verò quantum ex creatis supernaturali evidentia cognosci
 possunt. Ubi advertendum, per intelligibiles species infusas
 intelligi imagines seu impressiones rerum in intellectu, vel sub
 formis alienis, prout solet, intellectus à phantasia abstrahere, & ex
 imaginaria intelligibilem facere speciem: vel sub formis propriis
 tam substantialibus ut sunt essentia rerum, quàm sub acciden-
 talibus: si spirituales res sunt V. g. Angelus, gratia superna-
 turales, &c. sub quidditativis earum similitudinibus. De DEO
 autem an viatori homini communicata aliquando fuerit species
 propria, affirmatur de DEI para, de aliis verò uti de Moyse, & S.
 Paulo controversitur inter Doctores. Certum autem est sub-
 inde magnis Sanctis communicatam fuisse Speciem DEI *Mediam*
 inter Fidem & Lumen gloriæ, per quam Deum felicissimè con-
 templantur. Huic cognitioni *Mediæ* concordat illud Apostoli:
 Ex parte cognoscimus, & ex parte Prophetamus. Eadem cogni-
 tione S. Patriarcha Benedictus vidit totum mundum collectum velut
 sub vno solis radio: super quod S. Gregorius requisitus respon-
 dit; *Videnti Creatorem, angusta est omnis creatura.* Confirmat hæc
 de modo explicata sublimissima Contemplatione (in qua & lu-
 men & species Divinitus infunduntur) *Dionysius Carthusianus* ita
 dicens: Interdum fit hoc per similitudines corporales, interdum
 per formas imaginarias, interdum verò sublimiùs, puriùs, ac
 Diviniùs, per species & radios intellectuales, hoc est, per so-
 lam intellectualem illuminationem, & spiritualis speciei aut lu-
 minis infusionem, ut contingere solet personis perfectis, he-
 roicis, & Divinis, quæ sæpè inopinatis excessibus feruntur seu
 potiùs rapiuntur in DEUM, qui frequenter benignissimè sic subito
 & ex improvise prævenit mētes illarum, quod absq; proprio cona-
 mine illustratur & inflammatur à Spiritu sancto, itaq; suavissimè
 replētur, & consolatur ab ipso, ut ineffabile DEI circa se charitatē
 pietatē, liberalitatem, ac dignationem nequaquam mirari suffici-
 ant; atq; tam valide elevantur & afficiuntur in DEUM, ut præ-
 claritate cōtemplationis, & præ fervore dilectionis Divinæ defi-
 ciant, & à seipsis alienentur, ac corpore infirmentur, unda & que
 gratia

1. Cor. 13.

In vita S. Be-
nedicti.Opusc. de vita
inclusarum c.

19.

„ gratiæ desuper influentis ferre vix queant : sicque DEO suum
 „ in eos continuante influxum à seipsis penitus defluant, atque
 „ in abyssu lucis æternæ, in fonte divitiarum gloriæ infinitæ de-
 „ merguntur, ac absorbentur, & igne amoris Divini quodam
 „ modo consumuntur, sicque dulcissimè in DEO obdormiunt,
 „ feliciterque repaulant & conquiescunt, quousque hæc gratia
 „ tanta tollatur, & sibi ipsis relinquatur, atque ad solita exer-
 „ citia remittantur. Tales tam electi à DEO dicere valent cum

Psal. 72. „ Propheta: Quia inflammatum est cor meum, & renes mei com-
ibidem. „ mutati sunt, & ego ad nihilum redactus sum, & nescivi. Item-

„ que: Defecit caro mea & cor meum, DEUS cordis mei, & pars
Jerem: 20. „ mea DEUS in æternum. Et rursus cum Sanctissimo Jeremia:
 „ Factus est sermo domini in corde meo quasi ignis exæstuans,
 „ claususque in osibus meis, & defeci, ferre non subsistens.))

Lib. 2. Myst. Et *Harpius* de eadem altissima contemplatione hæc luculenter
Theol. cap. 64. profert: Cùm spiritus hominis jam factus est tanquam vividum
 spirituale speculum, in quo DEUS format spiritum veritatis, in
 quo & ipse per plenitudinem gratiæ suæ inhabitat. Ostendit e-
 tiam se DEUS in illo speculo vivido, non sicut est in sua essentia,
 sed in eminentissimis & nobilissimis imaginibus ac similitudini-
 bus, adeò ut illuminatus sublevatusque intellectus, sinè omni er-
 rore clarè cognoscat in imaginibus intellectualibus omnia, quæ-
 cunque audire potuit de DEO, de Fide, & de omni occulta veri-
 tate; videlicet quomodo DEUS est summa majestas, veritas, bo-
 nitas, sapientia, misericordia, justitia, & amor: deinde quomodo
 sit differentia Personarum, & quod unaquæque Persona est DE-
 US Omnipotens. Cognoscit etiam unitatem Divinæ naturæ in
 SS. Trinitate, & Trinitatem in naturæ unitate, & unamquamque
 Personam esse DEUM in unitate essentiae. Agnoscit etiam, esse
 fecunditatem in Divina natura, & simplicem otiositatem in ejus
 essentia: quia Intellectus ita sublevatus & clarificatus spiritu ve-
 ritatis, DEUM videt in proprio speculo, in tam multisimodis, for-
 mis, & imaginibus, sicut excogitare potest, aut videre desiderat,
 Nihilominus tamen intellectus elevatus semper inclinatur ad vi-
 dendum, quid sit DEUS in seipso. Quanquam verò imago DEI
 sublevato clarificatoque intellectui proponatur, tamen non po-
 test

est eam comprehendere aut contemplari, propter immensam claritatem, quâ intellectualis oculus reverberatur & caligat. Et hæc est propriè caligo seu umbra, sub qua anima in Canticis se de re gloriatur.

Præterea cap. 65. ut supra, agens de lumine quod DEUS in hoc statu solet infundere, ita scribit: Lux autem ista non est DEUS, sed quoddam clarificatum, medium inter DEUM & amantem spiritum, nobilior existens omnibus à DEO in natura creatis, quo natura nobilitatur & perficitur. Nostra verò simplex nuda cogitatio speculum vividum est, in quo lux ista refulget, exigens à nobis conformitatem & unionem cum DEO. Præterea lumen istud dicitur *Candor lucis æternæ*, & requirit speculum sine macula omnium aliarum imaginum. Dicitur etiam *Spiritus Patris*, in quo se DEUS simpliciter ostendit sine differentia Personarum, sed in sola nuditate suæ naturæ & substantiæ. Verumtamen non ostendit se DEUS sicuti est in sua ineffabili gloria, sed ostendit se unicuique juxta modum collati luminis, quo oculus ipsius spiritûs clarus & aptus factus est. Tribuit tamen lumen istud contemplativis spiritibus veram agnitionem, quod DEUM vident sicut in hac vita videri potest. Et istud propriè dicitur contemplari, ita quod simplex oculus nuda cogitationis nullam aliam imaginem recipit, sed solummodò & integrè imaginem Divinam, quam agnoscit per seipsam, ubi eam suscipit: quia per præsentiam hujus imaginis speculum clarificatur atque disponitur ad contemplandam imaginem Divinam. Hæc quoque Imago DEI (quæ est quædam immensa claritas) est spiritui nostro tam vehementer sapida, quod seipsum semper profundans immergit in illam claritatem, & unum cum eodem immenso lumine efficitur, mortuus quodammodo in se, & vivens in ipso lumine. Et tunc hoc lumen sine aliquo intermediente suscipit, ita quod spiritus sine dilatione efficitur idem lumen quod recipit, & sic videns in Deiformi lumine; hoc est, anima clarificatur luce, quâ DEUM eminenter contemplatur. Et quoniam ista lux in abscondito spiritûs semper sine intermissione renovatur, etiam anima nostra in æterna novitate semper feliciter & gloriose cum Filio DEI generatur. Ubi omnes deliciæ, divitiæ, agnitiones, & omnia desiderabilia à glo-

rificato spiritu sine omni mensura possidentur, imò incomprehensibilia miranda, quæ in infinito thesauro hujus occultæ gloriæ reservantur, excedunt sine omni mensura intellectum omnium creaturarum, quæ claritate DEI in fruitivam DEI cognitionem non trahuntur. Idcirco magnæ esset præsumptionis, de istis velle scribere; quia licet aliquis hoc cum Paulo essentialiter vidisset, tamen non liceret sibi hoc eloqui, eò quòd nullo modo valeret hoc per aliquam similitudinem exprimere. Hoc igitur modo juxta possibilitatem meam demonstravi tibi viam ad ingressum supereminentis contemplativæ vitæ. Sed quid recipiat anima cum ibidem intracta fuerit, hoc committo ruminandum illis, qui hoc experimentaliter agnoscunt, & ad instar Pauli, ut ita dixerim, rapi meruerunt in tertium cælum. *Hec Harpinus.*

Gradus Contemplationis ex parte Objecti similiter in tres Hierarchias disponuntur. In infima Hierarchia ponuntur Objecta sensibilia, quæ sub sensum externum, & internum seu communem cadunt, per quæ ascenditur in Contemplationem DEI. Talia objecta sunt in primo ordine, Creatura, seu Mundus hic visibilis major, & minor seu Homo: in 2do. altiori ordine sacra Scriptura; in 3tio. ordine Sapientia DEI incarnata. Quod mediam Hierarchiam concernit, in ea sumuntur Objecta Creaturarum intelligibilia & spiritualia, ducentium in notitiam DEI. Ejusmodi sunt in infimo ordine Anima rationalis cum suis potentiis & habitibus naturalibus; in medio ordine eadem Anima ut exornata dotibus supernaturalibus gratiæ & gloriæ, ubi & de Corporis gloriosi dotibus, quod modo quodam erit Corpus spirituale; in supremo ordine de Angelis cum suis bonis naturalibus & supernaturalibus. Quòd spectat supremam Hierarchiam in ejus triplici ordine proponitur in seipso intuentus DEUS Ter Opt. Maximus.

Fundamentum supradictorum de supremo gradu Contemplationis, seu Mystica Theologia.

PER rivulos variorum Authorum ad fontem ipsum Divinissimum Dionysium, primum scriptorem seu elucidatorem Mysticæ, Cæloque celatæ cælestis Sapientiæ, seu Theologiæ

giæ, deducti, lubet prælibare ex eodem lucidissimo dulcissimo-
que fluente aquas salientes in vitam æternam. Itaque sacra-
tissimus hic Arcopagita discipulus B. Pauli Apostoli, & ejus
Secretorum cælestium (quæ alias non licet homini sed mundano
& carnali loqui) conficius, scripsit ad D. Timotheum librum
de Mystica Theologia: qui capitibus quinque (ut ore Ioannis à „ *Theolog:*
JESU Carmelitæ proferam) discretus, arcanus, & planè cæle- „ *Myst:*
stis est: Cujus si totam seriem quis attentè perlustret, præter „ *Cap. 7.*
exhortationem Timothei ad Mylticam Sapientiam, quam pri- „
mo capite præfatur, discursumque capitis secundi, quo DEUM „
per creaturarum ablationem docet mysticè cognosci, & quan- „
dam Theologiæ divisionem quadrimembrem tertio capite „
descriptam, assertionesque quarti, & quinti capitis, quibus DE- „
Um ultra omnia, quæ sensu, intellectuè concipiuntur, esse „
profitetur: Unum tantummodò reperiet assertum aliquoties „
primo capite repetitū, quo totus Dionysii sensus, totaque Mystica „
Theologia continetur, quod modo subteximus. „

*Ex versione Ambrosii Florentini, Abbatis, Generalis
Ordinis Camaldulensis.*

HÆc sunt postrema primi capitis verba, quæ subiecit Di- „
onysius, post allatam historiam mystico cuius Theologo „
apprime quadrantem, Moysis, qui mundatus, & à turbis segre- „
gatus subit montem, DEUM in nebula percepturus. „

Tunc verò ipsa quoque visibilia, atque intellectualia contemplator
linquens, ingreditur ignorationis mysticam profectò caliginem. In qua omnia
scientiæ, & cognitionis præsidia terminans: totus in eo fit, qui tactum penitus
visumque refugit, transcenditque omnia, & qui nullius est, neque suimet,
neque alterius, penitus autem ignoto, scientiæ omnis, & cognitionis
vacatione, præstantiore modo coniunctus. Et eo quoque ipso, quòd nihil
cognoscit, supra se ipsum, mentemque cognoscens.

Id est,

Tunc quando contemplator ad Mysticam DEI cognitio-
nem aspirat, creaturarum omnium, tum corporearum, tum in-
corporearum imagines relinquens, secretam quandam in-
nebulam abdit se, ubi mirò est ignoratio. Ibi enim amittit o-

„ omnia scientiæ, cognitionisque adminicula, hoc est, simulacra,
 „ quibus hominis innititur cognitio. Jamque omni obstaculo
 „ expeditus, totus per voluntatem sive affectum fit: hoc est trans-
 „ formatur in eum, qui tangi, viderique nequit à viatoribus, &
 „ qui cum sit Dominus univerforum, nec seipso altior esse que-
 „ at; nullius est, ne sui quidem ipsius. Modus autem transfor-
 „ mationis hic est, ut DEO penitus per assertiones ignoto, scien-
 „ tiæ omnis, & cognitionis assertricis vacatione præstantiore
 „ modo, id est, perablationem, seu negationem cognoscens, affe-
 „ ctu intimo coniungatur. Et eo ipso, quod nihil asserendo, sed
 „ omnes positiones auferendo cognoscit, altius multò DEUM
 „ supra sensum, mentemque, hoc est mentis conceptum asseriti-
 „ vum cognoscit.

„ At si ex aliorum Scriptorum opinione ascensus ille mysti-
 „ cus voluntatis in DEUM erectæ, sine omni prorsus intellectûs
 „ actu astruatur, in hunc modum (quoad super allatum textum)
 „ sanctus Dionysius debet exponi.

Id est.

„ Tunc qui Mysticè DEUM percepturus est, creaturarum
 „ omnium tum corporearum, tum incorporearum imagines re-
 „ linquens, secretam quandam in nebulam abdit se, ubi mira est
 „ ignoratio. Ibi enim amittit omnia scientiæ, cognitionisque
 „ adminicula, hoc est, simulacra, quibus hominis innititur cog-
 „ nitio. Jamque omni obstaculo expeditus, totus per affectum
 „ transformatur in eum, qui tangi, viderique nequit à viatori-
 „ bus, & qui cum sit Dominus univerforum, nec seipso altior
 „ esse queat, nullius est, ne sui quidem ipsius. Modus autem
 „ transformationis hic est, ut sine omni intellectûs actu, seu co-
 „ gnitione, præstantiore modo, id est, voluntate, penitus ignoto
 „ DEO coniungatur. Et eo ipso, quod nihil prorsus cognoscit,
 „ altius multò supra sensum, mentemque hoc est intellectum,
 „ DEUM cognoscit, id est, solâ voluntate percipit.

„ His ergo duntaxat verbis è libro illo excerptis, ac expo-
 „ sitis Mystica Theologia tota continetur, ut ei, qui pauca illa
 „ perceperit, alio ferè non sit opus commentario. Proderit au-
 „ tem non vulgariter utraque expositio ad pleraque S. Dionysii
 pro-

pronunciata, libris ejusdem intexta, multaque tum sacræ Scri-
pturæ, tum Sanctorum Patrum, qui de Contemplatione, ac
Divinis affectionibus scripsere, asserta intelligenda; quæ viros
alioqui satis eruditos, sed rerum Divinarum parum consultos
latere solent. „

Punctum Tertium.

De Ecstasi, & Raptu.

Quoniam *Ecstasis* & *Raptus* juxta Card. Bona sunt quidam ef- *Via Compend.*
fectus seu proprietates contemplationis, de illis hic brevi- *ad DEUM c.*
ter aliqua insinuamus. *Ecstasis*, Doctore Seraphico, est „ *10.*
deserto exteriori homine suipsius supra se voluptuosa quæ- „ *S. Bonavent.*
dam elevatio, ad superintellectualem Divini amoris fontem. „ *de Grad. Con-*
Raptus autem, Doctore Angelico, est quando anima hominis „ *templ.*
spiritu Divino ad supernaturalia elevatur cum abstractione à „ *D. Thom. 22.*
sensibilibus „ Differt autem juxta eundem *Ecstasis* à *Raptu*, „ *quest. 175. art.*
quia *Ecstasis* importat simpliciter excessum à seipso secundum „ *1.*
quem scilicet aliquis extra suam ordinationem ponitur: sed „ *Ibid. art. 2. ad*
Raptus supra hoc addit violentiam quandam „ *1.*

Thomas à JESU inquit: Tribus autem de Causis, dum *Hec & se-*
Divina contemplamur, ut auctor est Venerabilis Richardus, in- *quentia.*
mentis alienationem abducimur: modò præ magnitudine admi- *Ibom. à JE-*
rationis sive lucis, modò præ magnitudine devotionis sive amo- *SU de Con-*
ris, demum præ magnitudine iucunditatis: ita ut aliquando ve- *templ. Div. l.*
hemens & intensa rei visæ admiratio, sive claritatis Divinæ in- *6. cap. 4.*
tensus splendor, aliquando tenacissima & intensa amoris adhæ- *Richardus lib.*
sio, aut nimia delectatio, causæ sint, ut anima à pristino statu *s. c. 5. de Con-*
quasi resoluta, ad superna eleveur. Hæc latius Richardus pro- *templ:*
sequitur ubi supra, ex cujus doctrina quæ potiora sunt afferemus.

Primum igitur magnitudine admirationis anima humana
supra seipsam ducitur, quando in contemplatione Divino lumi-
ne irradiata, & in summæ pulchritudinis admiratione suspensa,
tam vehementi stupore concutitur, ut de suo statu funditus ex-
cutiatur, & in modum fulguris coruscantis, quanto profundius
per despectum sui de visæ pulchritudinis respectu in ima deijciatur,
tantò sublimius, tantò celerius super semetipsam rapta, in sublimia
eleva-

elevatur; tunc enim contingit admiratio, quando aliquid certum præter ipsem, & supra æstimationem. Novitas igitur visionis, & rei vix credibilis, adducere solet admirationem mentis rei quæ novitatem, quanto magis miramur, tanto diligentius attendimus; & quanto attentius perspicimus, tanto plenius cognoscimus. Quod satis convenienter describitur. Cant. 6. *Quæ est ista quæ progreditur quasi aurora consurgens?* Nam aurora paulatim elevatur, elevando dilatatur, & dilatando clarificatur, & tandem in defectum sui veniens, in diem esse desinit. Sic humana intelligentia Divino lumine irradiata, dum intelligibilium contemplatione suspenditur, & eorum admiratione distenditur, quanto ad altiora & mirabiliora ducitur, tanto copiosius dilatatur. Et unde ab infimis remotior, inde in semetipsa purior, & ad sublimia subtilior invenitur. Cum ergo sic semper ad altiora crescit, tandem aliquando crescendo humanæ capacitatis metas transcendit, ut à semetipsa penitus deficiat, & in supermundanum quendam affectum, totaliter transformata super semetipsam eat. Et sicut lux matutina crescendo desinit non quidem esse lux, sed esse lux matutina, ut ipsa aurora non sit jam aurora; sic humana intelligentia ex magnitudine dilatationis suæ quandoque accipit, ut ipsa jam non sit ipsa: non quidem ut non sit intelligentia, sed ut jam non sit humana, dum mirabili immutationeque incomprehensibili efficitur plusquam humana, dum gloriam Domini speculando in eandem imaginem transformatur à claritate in claritatem, tanquam à Domini Spiritu.

Et paulò infra ita citatus Thom: à JESU discurre. Secundo excedendi modo mens supra seipsam elevatur, quando tanto celestis desiderii igne succenditur, ut amoris intimi flamma ultra humanum modum excrescat, ita ut animam humanam ad ceræ similitudinem liquefactam, à pristino statu penitus resolvat, & ad instar fumi attenuatam in superna elevet, & ad summa emittat. Iste etiam excedendi modus Cantic. 3. non obscure exprimitur illis verbis: *Quæ est ista quæ ascendit de deserto sicut virgula fumi ex aromatibus myrrhe & thuris, & universi pulveris pigmentarii?* Et talis excessus mentis magis fieri solet ex sola desiderii ferventis æstuatione, quam ex adjuncta sibi Divina revelatione. Major etiam

ad

ad meritum illa mentis elevatio esse videtur, quæ favente gratiâ surgit ex incensione & inflammatione propria, quàm illa, quæ surgit ex sola vel aliqua inspiratione Divina. Et hujus practica sumi potest ex naturalibus. Quia sicut ignis corporeus liquorem modicum in vase superpositum primò ab imis incipit evertere, deinde nunc in hanc nunc in illam partem jactare, nunc verò sursum, nunc deorsum agitare, tandem etiam ad superiora vasis attollere, donec vas totum ex quamvis modico repleverit: ad ultimum verò cum violentia quadam incipit interiora vacuare, & foras effundere: sic Spiritus humanus igne Divino succensus, continuatis exercitiis paulatim magis ac magis æstuat, donec tandem ferveat ac superferveat, ac impellentibus desideriis extra se tandem ejectus, sui que penitus oblitus, & per ecstasim sublevatus, totus in superiora rapiatur, & sic in quandam dulcedinem Divinæ suavitatis absorbeat. De qua dulcedine dicit Richardus, quòd nihil in hac vita sentitur jucundius, nihil ita animum ab amore mundi elongat, nihil ita mentem contra tentationes roborat. Quem enim talis gustus inebriaverit, ad omne opus & omnem laborem hilarescit, laborat & non lacescit, festinat nec deficit, dolet nec sentit, laceratur & nescit, irridetur & non advertit.

Restat adhuc tertius in contemplatione excedendi modus ex magnitudine jucunditatis explicandus. Tunc enim mens mirâ exultatione repleta, à seipsa alienatur: quoniam intima illa internæ suavitatis abundantia potata, imò plenè inebriata, sui penitus oblita, in alienationis excessum traducitur, & insupermundanum quemdam affectum sub quodam miræ felicitatis statu raptim transformatur. Hic sanè excedendi modus Cantic. 8. satis convenienter expressus videtur illis verbis: *Quæ est ista quæ ascendit de deserto deliciis affluens, immixa super dilectum suum?* Si namque per desertum intelligitur cor humanum ab omni tumultuatione separatum, quis erit ascensus de hoc deserto, nisi humanæ mentis excessus? quo se mentis alienatione deferens, & ipso caelos pertransiens, spiritus se totum solis Divinis per contemplationem & devotionem immergit. Cujus causa subnectitur in eo, quòd deliciis spiritualium gaudiorum affluere describitur, quas aliunde consequi non valet, nisi ex intima illa animi jucun-

dirate,

ditare, & Divinitus infusa dulcedine. Non autem dicit, *delicias habens*; sed, *delicias affluens*: quia non quælibet harum deliciarum experientia, sed earum affluentia talem ascensum, qui de deserto sit, gignit & perficit.

Præterea cum raptus aliquando contingat potius ex debilitate potentia, quam ex amplitudine & nobilitate objecti, vel interioris luminis, ut sæpe contingit in incipientibus; qui cum Divina degustare incipiunt, eorum dulcedine allekti facile à se ipsis abstrahuntur: quemadmodum illi qui non sunt assueti continuis potationibus, uno aut altero vini haustu facile inebriantur; assueti verò quanto magis bibunt, eò magis sitiunt, ac ferè semper sui compotes manent. Sumenda igitur est contemplationis excellentia, etiam in raptu, ex principio efficienti, interna inquam inspiratione, sive lumine, ita ut quanto lumen fuerit clarius, certius, & plenius, cæteris paribus præstantior erit contemplatio. *Hec Thomas à JESU Carmelitanus.*

Illicia Contemplationis vel ex ejus sola descriptione gradibus, & aliis modò visis patent, tum supra data sunt sub statu vitæ Contemplativæ in summa Theol: Spirit: Cap. 6. Sect. 5. Subsect. 2.

Punctum Quartum.

P*Raxis Contemplationis est duplex*: Alia circa Activam seu Ordinariam Contemplationem; Alia circa Passivam seu Mysticam, & Extraordinariam. Ad ordinariã Contemplationẽ dispositiones sunt privativæ, & positivæ: privativæ scilicet impedimentorũ Contemplationis, quæ S. Bonaventura ex S. Bernardo enumerat ita dicens: Nunc videamus, quæ impediunt Contemplationem. Sunt autem impedimenta ejus quatuor, de quibus sic dicit S. Bernardus: In hoc arcanum Contemplationis, & in hoc Sanctuarium DEI, si quem fortè nostrum aliquã horã sic rapi, & sic abscondi contigerit, ut minimè auocet aut perturbet, vel sensus egens, vel cura pungens, vel culpa mordens, vel certè ea quæ difficilius amoveantur irruentia imaginum corporearum phantasinata, poterit quidem hic cum ad nos redierit gloriari, & dicere: Introduxit me Rex in cubiculum suum. Hucusque S. Bernardus. Primum igitur impedimentum dicit quod est *Sensus egens*, scilicet corporis. In tantum ei im-

anima

S. Bonav. mendit: vitæ Chri. cap: 56. S. Bernardus serm. 23. super Cant. civ. fin.

anima ad corpus afficitur, quod eo in aliqua sui parte vel sensu defectum notabilem patientem contemplari non delectat. Tempore igitur infirmitatis non est locus Contemplationi, nisi Dominus faceret de gratia speciali. Simile contingit, cum valida famemes, vel sitis, vel frigus, imminet, vel aliud corporis impedimentum. Secundum impedimentum, dicit quod est *Cura pungens*, id est, sollicitudo curarum, & occupationum. Idem etiam Bernardus *Idem Serm. 5. de Assumpt. Virg. post med.* prolixioribus verbis narrans impedimenta Contemplationis, inter alia dicit, quod sicut pulvis injectus in oculum corporalem impedit visum, sic cura terrenorum actuum oculum intelligentiæ confundit, atque à Contemplatione veri luminis excludit. Tertium impedimentum dicit, quod est *Culpa mordens*, id est, peccatum. Et hoc duobus modis potest contingere. Primum cum peccatum est in anima. Secundum cum fuit, & deletum est per Contritionem, & Confessionem, sed in memoriam revocatur: utrumque enim impedit contemplationem, ut in eodem sermone refert sic inter alia dicens: Quod sicut tenebræ impediunt visum corporalem, sic peccatum cum est in anima impedit ipsam, quia tenebrosa est, sed ad contemplandum requiritur puritas, & pulchritudo animæ: sic tunc non est locus contemplationi. Similiter sicut sanguis vel humor concretus fluens in oculum, impedit visum, sic peccatum cum redit in memoriam, influit in animam, & impedit visum ejus: & propterea cavere debes tempore contemplationis, cogitare super peccatis. Omnes quidem tempore nos debemus peccatores reputare, sed signanter non debemus cogitationem nostram reflectere super aliquo, vel aliquibus peccatis tempore quo volumus contemplari. Et de hoc idem Bernardus *Idem Serm. 57. super Cant. cir. fin.* sic dicit. Habemus quoque Mariam contemplantem in illis, qui progressu longioris temporis cooperante gratia DEI in aliquid melius, & latius proficere potuerunt, quando jam de indulgentia præsumentes, non tam versare intra se solliciti sunt tristem imaginem peccatorum, quam certè in lege DEI meditari die ac nocte, & insatiabiliter delectari. Interdum etiam revelatâ facie gloriam Sponsi cum ineffabili gaudio speculantes, in eandem imaginem transformantur de claritate in claritatem tanquam à Domini Spiritu. Hucusque Bernardus. Quartum impedimentum

dicat, quod sunt phantasmata corporearum imaginum, & hoc est difficile aliis supradictis, & propterea commendatur tantum in hoc statu solitudo. Oportet enim contemplantem esse mutum, & surdum, & cæcum: ut videns non videat, audiens non intelligat, nec loqui delectetur, hoc est, ut ita sit abstractus ab his transitoriis, & ita DEO conjunctus, quod in audiendo, videndo, loquendo, non minuat cursum suum: sed fugiat quantum potest. Et si quando necessitas ad id cogit, non secum reportet imagines, quæ per has fenestras intrant ad animam nostram. Unde non debet Contemplativus sicut Activus observare mores aliorum, ne inde phantasmata reportet. Multo ergo magis tu debes à secularium colloquutione cessare, quantumcunque conjuncti sint, ut inde te pluries monui. Si quando etiam obedientia, vel necessitas, vel obsequium, vel recreatio ad aliquid laborandum, vel operandum, te impellit, fideliter facias: sed non sic adhæreas voluntate vel delectatione, ut inde reportes imagines, ne postea DEO vacans, impediaris. De quo sic ait Bernardus: Aliquid operandum est manibus, quod injungi solet, non tam quod animum delectando detineat ad horam, quam quod spiritualibus studiis delectationem conservet, & nutriat: in quo remittatur ad horam animus, non resolvatur. Unde se facile mox ut ad seipsum redeundum visum fuerit, expediat absque controversia inhærentis voluntatis, absque contagione contractæ delectationis, vel memoriæ imaginantis. Non enim vir propter mulierem, sed mulier propter virum. Non spiritualia exercitia propter corporalia, sed corporalia propter spiritualia. Propterea sicut viro creato collatum, vel comparatum est ei adiutorium simile sibi ex ipsa hominis substantia: sic cum in adiutorium spiritualis studii necessaria sint corporalia: non tamen in hoc semper æquè convenire videntur similitudine, & affinitate. Sicut meditari quod scribatur, vel scribere quod legatur. Subdivalia tamen exercitia, sic sæpe etiam spiritum exhauriunt, ut cum graviore ruralium operum exercitio, sit magna contritio corporis, usque ad contritionem, vel humilitatem cordis. Fatigationis etiam suæ pressurâ exprimunt sæpe vehementioris affectum devotionis. Servus tamen bonus, & prudens ad otium sæpe comparat laborem, nec

*Idem Epist.
ad Fratres de
monte DEI de
v: sol. lōge an-
te med.*

in eum dissolvitur, sed per eum magis in seipsum colligitur, qui semper præ oculis habet, non tam quod agit, sed quod agendo intendit, omnis consummationis attendens finem. *Hucusq; Bernardus.* Vides quàm vigilanter cavere oportet, ne in manualibus laboribus animum occupes. Novi enim in hoc quantum impedimentum contemplationis incurres propter curam solitudinum. Et hæc de impedimentis contemplationis dicta sufficiant. *Hactenus D. Bonaventura.*

Dispositiones autem positivæ ad Contemplationem sunt.

Primò. Lectio, Meditatio, Oratio, prout ex sequenti §. patebit.

2do. Decor seu odor virtutum, sicut magnus Gregorius ait: Illæ *S. Grego: bon.* mentes supernos cives aspiciunt, quæ virtutum odoribus, ad *2l. in Evang.*

Dominum per sancta desideria proficiscuntur.) Tandem his

positis rectè cum adiutorio DEI instituitur usus & exercitium

Contemplationis. Circa quod observanda est 1. ante omnia

& principalissimè Humilitas, & Reverentia, ne curiosus scrutator

Majestatis opprimatur à gloria. Et ne *secretum meum mihi, secretum me-*

um mihi, alicujus gloriolæ intuitu ostentans, perdat donum Con-

templationis haud posthæc facile recuperabile. 2. Visiones,

Apparitiones &c. extraordinariæ, non affectandæ, ne Angelus *sa-*

thanae transfiguratus in Angelum lucis incautum subvertat: sed si con-

ceduntur ad lydium discretionis spirituum (de qua infra) pro-

batæ, cum humilitate & gratiarum actione à DEO suscipiendæ.

3. A sublimiori contemplatione dilabens, & sibi relictus, humi-

liores materias pro meditatione vel contemplatione assumat: do-

nec iterum aspiret dies gratiæ cælestis, & inclinentur umbræ de-

solationis vel derelictionis.

Quantum ad *Praxim* circa extraordinariam Contemplati-

onem & Mysticam Theologiam, præter supradictas, has quoque

(etsi aliquæ in idem coincidunt) Dispositiones ad eandem accipe

ex *Cardinal. Bona* ita differente: 1. Axioma certissimum est apud

Scholasticos, debere dispositionem ejusdem ordinis esse cum *DEUM c. 4.*

forma, ad quam disponit: quare cum supradictum sit, Mysticam

Theologiam esse omnino supernaturalem, hinc evidentissimâ

consecutione deducitur, præquiri ad ipsam statum quandam

supernaturalem ipsi proportionatum. Nequè enim fas est, teste

Prov. c. 25.

Isa: c. 24.

2. Cor: c. II.

Via Comp: ad

DEUM c. 4.

B. Dion: Cael:

Hierar:

Dionysio Mysticis Theologis quidquam operari, quod Divinis inspirationibus vel minimum repugnet, imò nec iisdem dissentire, si Divinam appetant claritatem, & ad hanc sanctè, sicut decet, aspirant. Continuâ igitur in rebus omnibus mortificatione opus est, ut secum ipse non dissideat, nec divisus sit, qui ad unum colligi cupit. Propterea pauci sunt viri spirituales, & Religiosi, qui hujus mysticæ sapientiæ notitiam habeant; quia ut optimè ob-
 Jac. Alva: l. 2. servat Iacobus Alvarez, paucissimi sunt, qui seipsos fortiter ab-
 p: l. c. II. negent, & perfectè mortificent.

Sap. c. 8.

Rich. de præp.

ad Contempl:

c. 79-

2. Actus deinde supernaturales prærequiruntur fidei, spei, & charitatis, quibus mens immediatè DEUM attingit: & fides quidem intellectum, spes memoriam, charitas voluntatem mysticè perficit & informat, uti pulchrè ac diffusè exponit Venerabilis Pater Ioannes à Cruce in suis Divinis libris de Ascensu montis Carmeli, de nocte obscura, & de viva amoris flamma. His accedat necesse est magnum, fervens, & insatiabile desiderium assequendæ perfectionis, sicut dicit Sapiens: *Hanc amavi & exquisivi à juventute mea, & quesivi sponsam mihi eam assumere, & amator factus sum formæ illius.* Absque dubio enim, ait Richardus, sine ingenti exercitio, sine frequenti studio, sine ardenti desiderio ad perfectam scientiæ hujus altitudinem mens non sublevarur.)) Hæcenus Card: Bona. Vide huc spectantia dicta in Præliminari-
 bus de Mystica Theologia.

Card: Bona

via comp: ad

De cap. 5.

Joan: à J: M:

Myst: Theol:

c. 9.

Citatus Cardinalis agens de via compendii ad DEUM hæc ait: Dico viam compendii ad DEUM, ad culmen Mysticæ Theologiæ, ad intimam cum Verbo unionem esse motus Anagogicos, & exercitium Aspirationum. Testes hujus dicti afferò omni exceptione majores. Primus est Joannes à IESU MARIA Carmeli-
 ,, ta excalceatus, qui ita scribit. Concors omnium, quos legerim
 ,, sententia est, ad altissimam DEI cognitionem & sensum, sive
 ,, experimentum, aspirationum exercitio ita animam erigi, ut, si
 ,, hoc Angelicum exercitium miris laudibus celebratum, cæteris
 ,, omnibus antepositum frequentet, plurimum proficiat. Habet
 ,, enim tam egregiam vim exstimulandi, & Divinis flammis
 ,, urendi, ut hoc unum idoneis circumstantiis septum, & studio
 ,, virtutum armatum, ad summam Christianæ vitæ perfectionem &
 puri-

puritatem, corda nostra perducatur. Quamvis enim dona DEI ,,
 sint unio, raptus, fruitio, revelatio, & illa indulgentissimi ,,
 DEI interna blandimenta, & solis conatibus nostris, quantum ,,
 vis nervosis, illa non producamus; at certè animæ sese idoneè ,,
 ad eas nuptias ornanti & comparanti munificentius quàm ,,
 cogitare valeat, indulgentur. *Hæc Joannes.* Cui alterum adjun- ,,
 go ejusdem instituti *Thomam à IESU.* Si sanctorum Patrum, inquit, ,, *Tho: à f: de*
 aliorumque Mysticorum, qui hanc viam experti sunt, senten- ,, *Divi: orat: l.*
 tiæ credendum est, nullam compendiosorem viam, nullumvè ,, *4. c. 20.*
 alium in DEUM assurgendi modum faciliorem ac nobiliorem ,,
 eo invenies, quàm sapientiam unitivam, sive amorem unitivum ,,
 Mystici appellant, qui in motibus anagogicis sive aspirationi- ,,
 bus, quibus cor enititur ad DEUM assurgere, ac illi avidissi- ,,
 mè adhærere, consistit.)) Possem paginas latè implere aliorum ,,
 testimonis hanc veritatem confirmantium, præsertim *Bonaventuræ, Henrici Harphii, Joannis Gersonis, Dionysii Carthusiani, Constantini de Bonav: v.*
Barbanfon: sed pro indiſta mihi brevitate duo proposita sufficient. *Hen. de Palma*
Et infra idem Cardinalis Bona cap: 9. hæc assert. Aspirationi- *Myst: The: c. 3.*
 bus tanquam alis evehitur Anima ad felicissimas cum DEO nu- *Harp: Myst:*
 ptias, earum enim mediante usu id evenire potest, quod dixit Ab- *The: l. 2. Ger:*
 bas Alois. *Quia si vult homo, in una die usq; ad vesperam pervenit ad in Myst: The:*
mensuram Divinitatis. Sed hoc rarum, difficillimum, & vix intel- *Carth: lib: de*
 ligibile est: & nos infra de duratione statûs aspirationum differe- *fon: lucis. Bar-*
 mus. Nunc videndum, quo pacto ab illis ad contemplationem *ban: in sem:*
 fiat transitus. Revocatâ liquidem ad interiora sua, mediante a- *occ: par: 1. c. 5.*
 spirationum activitate, inferioris hominis capacitate, & elevatâ ad *par: 2. c. 3.*
 DEUM mente motibus anagogicis, affectuque succenso, spiritus *Vit: Patr: lib:*
 rationalis à vinculis passionum, & fallacis sæculi expeditus, ad cæ- *5. libello 11.*
 lestia perlustranda lumen internum dirigit, & ad statum transit
 altissimæ ac Divinæ contemplationis. *Illuxerunt, inquit Psalmo-* *Psal: 76.*
graphus, coruscationes tuæ orbi terræ; vidit, & commota est terra.
 Sunt enim aspirationes quasi subitanæ illustrationes, quibus sub-
 inde coruscantibus, terra humani cordis admiratione celestium
 excitata, terrena relinquens, ad superna elevatur. Quia verò ce-
 lerrimè motiones istæ anagogicæ peraguntur, nisi Aspirans co-
 gitationes impertinentes, quæ animo sese ingerunt, rejiciat, ali-

amque protinus substituatur aspirationem, cuius additione distractio cohibeatur, haud fieri poterit, quin mens prona ad evagationem statim ad externa dilabatur, quæ sensibus obijciuntur. Hanc
S. Aug: l: 10. calamitatem in seipso experiebatur, & sic deplorabat *Augustinus:*
Conf: c: 40, „ Aliquando intromittis me in affectum multum inusitatum in-
 „ trorsus, ad nescio quam dulcedinem: quæ si perficiatur in me,
 „ nescio quid erit, quod vita ista non erit. Sed recido in hæc æ-
 „ rumnolis ponderibus, & resorbeor solitis, & teneor, & multum
 „ fleo, sed multum teneor. Tantum consuetudinis sarcina digna
 „ est. Hic esse valeo, nec volo; illic volo, nec valeo, miser utro-
 „ biusque.)) Satagendum est itaque, ut Spiritus in seipso conclu-
 sus, atque à distractionibus, affectuque inordinato liber exarde-
 scat sicut ignis: & suspiriis ac desideriis pie scintillantibus sei-
 psum bene afficiat, & DEO jungat.

2d. In hoc statu aspirationis vix ultra Annum devotus ex-
 exercitator detinebitur, ut *Gelenius* observat: solet enim eo spatio
Gelen: p. dec: emenso ad firmum intuitum contemplationis transire, & ignem
6.A.7. & Cād amoris intus clausum ab instantaneo motu anagogico ad amplio-
fels de volun: ra spiritualis magnitudinis spatia extendat. Si quis tamen gratiâ
Deip: l. c: 18. abundantiori à DEO præventus & illustratus fuerit, brevissimo
 tempore, & ut Mystici nonnulli asseverant, intra duos Menses ad
 magnam perveniet contemplationem. Utrum verò transire quis
 debeat ab aspiratione ad contemplationem, hoc indicio cognoscet:
 si constet experienciâ, orationes jaculatorias solito ardore desti-
 tui, & internam dispositionem ad intuitus & inhæssiones Spiritu-
 ales inclinare, quasi ad quietem mentalem, non per gustum &
 intuitum transeuntem, sed qui permanens sit, & perseverans.
 Sunt quidam spiritu uteri sui coarctati, quasi multum absque
 spiraculo, quod lagunculas novas dirumpit, qui parùm memo-
 res vicissitudinis humanæ, ac inconstantis naturæ, impatientissimo
 desiderio ad DEUM feruntur, quasi velint omnia Divina
 quodammodo deglutire. Hi misere decipiunt seipsos, quia
 mox fatigati deficiunt, & internam animi serenitatem adeo ne-
 cessariam ad contemplationem obscurant, & perdunt. Alii in-
 consultò statum aspirationum deserunt, ne minùs proficere vide-
 antur; quàm cæteri quos legunt, vel audiunt in altiori statu ver-
 sari:

fari: & hi consilio ac humilitate carentes, præcipitio proximi sunt & ruinæ, quia sine duce viæ, sine ope scilicet Divinæ gratiæ, per ignotas sibi semitas iter difficillimum arripiunt. Alii denique subtilioris ingenii nudis discursibus & speculationibus intellectûs contenti, posse se illis DEUM possidere existimant sine amore, qui nos similes DEO facit: & hi similes sunt antiquis Philosophis evanescentes in cogitationibus suis, & colentes pro DEO suo phantasmata sua. Quælibet enim speculatio intellectûs est quid humanum, quod nos in proprio carcere vinctos detinet: amor autem est quid Divinum, quod nos elevat, & rapit extra nos, atque in DEUM transformat. Quare Dionysius Timotheum monet, ut omnia intelligibilia transcendat: & ad Cajum scribens ait: Divinæ tenebræ omnem abscondunt cognitionem, & si quis visus DEO, cognovit id quod vidit, nequaquam ipsum vidit, sed aliquid è rebus ejus, quæ existunt & cognoscuntur.) Cui consonans Maximus Martyr: Unus, inquit, DEUS sine principio, incomprehensibilis, totam vim ut sit habens per totum, notum nem quando & quomodo sit penitus repellens, utpotè nulli eorum qui sunt ex repræsentatione naturali cognitrus.) Qui putant aliter se posse DEUM intelligere, & contemplari, parum tutâ gradiuntur viâ: solido enim fundamento pietatis destituti, cum naturalis de DEO oblectatio disparuerit, ad fallaces sæculi voluptates, miserando lapsu, revertentur.

3tiò. Non est hoc loco omittendum, quod Joannes à Cruce in flamma Amoris viva scriptum reliquit, præter aspirationes, de quibus hactenus disseruimus, esse aliam aspirationem arcanam, occultam, & passivam, quam DEUS in animâ mirabiliter producit, aspirans illi Spiritum Sanctum, qui profundissime illam absorbet, & amore sui inflammat super omnem gloriam & tensum. In centro enim animæ, quæcunque illa sit, latenter moratur DEUS sed cum discrimine. In quibusdam manet velut extraneus in aliena domo, nihil imperans, aut efficiens. In aliis libenter habitat, quasi in propria domo, regens illam & gubernans. Talis est anima, in qua nullus jam appetitus, nullæ imagines aut formæ creaturarum reperiuntur: huic enim se intimè DEUS communicat, hanc amplectitur, in ea quiescit, eique se ipsum

Dion: cap: 1.

Myst: Theol:

Epist: 1. ad

Cajum.

Max: Mart:

Com: 1. c. l.

Joan: à cru:

in flam: Am:

cantu 4.

ipsum revelat, eam excitando, & ad proportionem notitiæ Divinitatis ipsi concessæ eidem aspirat, illam replens Spiritu Sancto, ejusque gloriâ & bonitate. Cæterum hæc aspiratio passiva ineffabilis est, & ab illis vix intelligitur qui eâ felicissimè perfruantur.

Via Compen.

ad DEUM c.
10.

Et Capite. 10 Idem Cardin: Bona hæc profert. Victor Gelenius Trevirensis summam practicam Mysticæ Theologiæ in duas partes digestam conscripsit, ediditque Colonia anno hujus seculi quadagesimo sexto: in qua septem mysticos status accuratissimè describit, per quos successivè transit anima, antequam perveniat ad culmen Sanctitatis. Primus est status meditationis. Secundus aspirationis. Tertius contemplationis, modi affirmativi, & negativi. Et hi tres modo activo, humano, & naturali procedunt, quamvis principio supernaturali innitantur, nec careant aliquando Divinis perceptionibus. Reliqui verò status ad modum operandi supernaturalem spectant, nec debet aliquis à DEO non vocatus temerè ad eos transire: sunt enim hæc mystica & secretissima DEI dona, quæ nemo novit, nisi qui accipit; nec accipit nisi qui desiderat: nec desiderat, nisi quæ ignis Spiritus Sancti inflamat. Est igitur Quartus status privationis rigorosæ, quo disponitur anima ad status supernaturales, & ideo mediè censetur esse inter status naturales, & supernaturales, tanquam dispositio necessaria ad modum operandi supernaturaliter. In eo cessant discursus & conversio ad phantasmata: anima omnino expeditur, & depuratur à modo operandi humano & naturali: Spoliatur omni solatio, omnibus externis exercitiis, omni sensibili consolatione: omnes potentiæ in fundo animæ commorantur langventes, ac desolatæ: deficit & obscuratur vivacitas intellectus actus virtutum essentiali modo exercentur: nulla hic

S. Bern: ser: lætitia, sed tormentum inexplicabile. Dicant quid sit, qui experti sūt.
§ 2. in Cant: Doctor mellifluus comparat hūc statum morti spirituali, quā vocat
Rusbroch. de mortē Angelorū Rusbrochius Divini Spiritus & nostri concertati-
on: spirit: nu. onē appellat, & quandam desperationem: Taulerus pressurā inter-
pti: lib. 2. c nam: Harphius languorē infernalem, & divisionem animæ ac Spi-
§ 0. & sequen: ritus: Barbanfomus item divisionem naturæ ac Spiritus: Maria
Taul: ser: Dom. Vela Sanctimonialis Cisterciensis terribile Martyrium: Beata Ca-
§ 5. Harph: l. 3. tha-

c. 13.

Barban: sem: occ: p. 2. c. 10. & II. Vita Mariæ vele: 2. c. 43.

tharina Genuensis horribile & indicibile tormentum. Joannes Cathar: Gen
à Cruce sub noctis obscuræ symbolo cum pingit, & purgato- dial: c. 2.
rio assimilat. Thomas à IESU purgatorium quoque esse di- Joan: à Cru-
cit in via contingens. B. Angela de Fulgineo maluisse in in- ce passim in
ferno esse, quàm talem privationem sustinere, quæ in ipsa mira- asc: mō. Carm.
bilis fuit. Seraphica Virgo Teresia quid pateretur in hac pressu- Thom: à JE:
ra constituta, ipsa enarrat in vita, & scriptis suis. Alia aliorum de orat: lib. 4.
effata prætermitto, & transeo ad alium statum. Hic est quintus, c. 19.
& dicitur status Mysticæ unionis, quando à pressura rigidæ pri- Angel: Fulg:
vationis respirans anima incipit reviviscere, & spe interioris per- vit: c. 19.
ceptionis erecta, lumen & amorem suscipit, in libertatem spiri- Teresia vit:
tûs paulatim transit; & quantò amplius ascendit, tantò facilius c. 25. & mans:
capacitatem spiritûs erigit ad superiora, donec à DEO sursum 6. c. 1.
tracta perveniat ad felicissimam cum ipso unionem. Sextus est
status Transformationis per donum Sapientiæ, per quem intelli-
gimus, non substantialem Transformationem: Ablit, ut con-
sentiamus errori jam pridem damnato, quod quidam opinati sunt,
animam hominis à proprio esse desinere, & in ipsam DEI essen-
tiam transire: sed arctissimam unionem cum summo Bono, quâ
Mysticus Divinæ consors naturæ factus modo perfectissimo, in
eandem imaginem transformatur de claritate in claritatem tan-
quam à Domini Spiritu, ita ut in ejusmodi felicitate perfecta ratio
Mysticæ possessionis inveniatur. Hujus Transformationis du-
plex est modus: unus, quo ex alto ad inferiora descendere dici-
tur; alter, quo ab inferioribus ad superiora ascendit. Charitas c- S. Bonav: 4.
nim, ut verbis utar S. Bonaventuræ, ad superiora ascendit, ut in eis itin: ater: dist.
requiescat; ad inferiora tendit, ut ea ad se reducat: sursum movetur, ut 5. a: 3.
illic maneat; deorsum ut redeat. Porro hic anima silentii Mystici
quietam fruitionem adipiscitur, quousque spiritum suum supra
se in alto videat. Licet enim in statu unionis supremas spiritûs
fruitiones experiatur, nondum tamen plenam requiem & appe-
titûs satietatem consecuta est; quia frequenter reincidit in caren-
tiam & cessationem unionis: in hoc autem statu nullam patitur
distractionum molestiam: nullam passionum inordinationem,
nullam gaudii spiritualis interruptionem. Septimus deniq; sta-
tus est Sanctorum militantis Ecclesiæ, quando anima abundantiori
Y gratiâ,

gratiâ, vitæ eximiâ sanctitate, dono miraculorum, aliisque gratis, quas gratis datas vocant, à DEO illustratur. Hujus autem statûs ecstasies, raptus, & alias mirabiles operationes revereri oportet & admirari, non æmulari. *Hactenus Card. Bona.*

Thomas à JESU videtur cum citato Victore Gelenio sentire; nempe Desolationē illam acerbissimā contingere animæ, dū verſatur circa Contemplationem DEI in Caligine, seu per modum Negativum, quem supra assignavimus in primo & secundo gradu Tertiæ Hierarchiæ Contemplativorum ex parte Modi tendendi. Sic namque præfatus Myſtes agens de supremo seu tertio gradu in

Tho: à JESU. tertia Hierarchia Contemplativorum ait: Reliquimus (si non me de Contemp: fallit memoria) in præcedenti gradu animam in illa caligine ferè Divin: lib: 5. desolatam, ac continuò DEI immediatam præſentiam anxie ſuſpirantem, & cum Moyſe clamantem: *Obsecro Domine, si invenigratiam in oculis tuis, ostende mihi faciem tuam.* Nam licet aliquando, in umbra sedens, fructu dulcissimo pascatur, semper tamen lucem meridianam inquit, ubi Sponsus pascit cum Sponsa, ingemiscens Cant. *Indica mihi ubi pascas, ubi cubas in meridie.* Et: *Quid enim mihi est in celo, & à te quid volui super terram?* Ferme ad idem propositum Bernardus, Sponsæ nomine Sponsum his verbis alloquitur: *Et nunc quid restat, ô bone Domine, nisi ut jam in plenitudine Lucis, in fervore Spiritûs, ad oris quoque osculum dignanter admittens adimpleas me letitia cum vultu tuo? Indica mihi, ô suavissime! ô serenissime! indica mihi ubi pascis, ubi cubas in meridie?* Ecce quomodo Sponsa in illa immensa caligine, præ radio ac impatientia Sponsi vivere non valet, intimè ſuſpirat, amore langvet, & tædioſis expectationibus torquetur. Et paulò infra ad propositum adducit S. Bernardum Ser: 9. in Cant:

„ hæc differentem: Ponamus, *inquit*, illos quos diximus Sponsi
 „ Sodales visitandi salutandi que gratiâ, sicut heri & nudius tertius
 „ accessisse nunc quoque ad Sponsam, ipsam que submurmuran-
 „ tem & tædentem reperisse, mirari causam & quasi alloqui
 „ in hunc modum: Quid novi accidit? Quid te cernimus solito
 „ tristiore? Quæ inopinati murmuris causa? Certè cum aliena
 „ nata & averſa ires post amatores tuos, cum quibus malè erat tibi,
 „ compulsa tandem reverti ad virum tuum priorem, nonnè
 „ ut saltem merereris tangere pedes, multis precibus & fletibus
 institi-

institisti? Recolo inquit. Quid? obtento eo, simulque acceptâ,
in osculo pedum in indulgentia de offensis, nunquid non rursus,
facta impitrens, & tanta nequaquam dignatione contenta, sed,
majoris fami i ritatis cupida, secundam quoque gratiam eadem,
quâ prius instituta postulasti & impetraisti, ita ut in osculo ma-
nens, adepta sis virtutes non paucas & non parvas? Non diffi-
cor, ait. Et illi: Enimvero, num tu es quæ jurare & obtesta-
ri solebas, si unquam ad osculum manus pervenire daretur, suf-
ficere jam tibi, nil te de cætero petituram? Ego. Quid igitur?
fortè horum quæ acceperas, quippiam ablatum cautaberis?
Nihil. An verò times repetitum iri quod tibi de mala tua con-
versatione pristina indultum præsumpleras? Non. Age tamen,
dic unde queamus satisfacere tibi? Non quiesco, ait, nisi oscu-
letur me osculo oris tui. Gratias de osculo pedum, gratias &
de manûs: sed si cura est illi ulla de me, osculetur me osculo o-
ris tui. Non sum ingrata, sed amo. Accepi, fateor, meritis
potiora, sed prorsus inferiora votis. Desiderio feror, non ra-
tione. Ne quæso causæmini præsumptionem, ubi affectio ur-
get. Pudor sanè reclamation, sed superat amor. Nec ignoro quòd,
honor Regis iudicium diligit, sed præceps amor nec iudicium
prætolatur, nec consilio temperatur, nec pudore frænatur, nec
rationi subicitur. Rogo, supplico, flagito, osculetur me oscu-
lo oris tui. En graciâ ipsius, multis jam annis castè sobrieque
vivere curo, lectioni insisto, resisto vitiis, orationi incumbo
frequenter. Vigilo contra tentationes, recogito annos meos,
in amaritudine animæ meæ. Sine querela me arbitror, quan-
tùm in me est, conversari inter fratres. Superioribus potesta-
tibus subdita sum, egrediens & regrediens ad imperium Seni-
oris. Aliena non cupio: mea potius & me pariter dedi. In su-
dore vultus mei comedo panem meum. Cæterum quod in
his omnibus est, totum constat de consuetudine, de dulcedine
nihil. Quid nisi (juxta Prophetam) vitula siphraim sum, docta
diligere eritutam? Denique in Evangelio, qui hoc solum quod
facere debet, facit, servus inutilis reputatur. Mandata forsitan
utcumque adimpleo, sed anima mea sicut terra sine aqua in illis.
Ut igitur holocaustum meum pingve fiat, osculetur me, quæso,
osculo

„ osculo oris sui.)) Quid verò sit illud osculum idem S. Doctor
 „ in Cant. ser. 3. insinuat dicens; Ego arbitror, neminem facile
 „ scire quid sit osculum, nisi qui accipit; est quippe manna ab-
 „ sconditum, & solus qui edit, adhuc esuriet, & solus qui bibit,
 „ adhuc sitiet. Non est cujuslibet hominis, sed si quis semel ab
 „ ore Christi susceperit, habet proprium experimentum, quòd
 „ profectò sollicitat & cogit amplius ad petendum. Hoc oscu-
 „ lum sola & rarò perfectio experitur. Oportet enim hujusmo-
 „ di amare castè, ut ipsum sponsum solum & non alium amet, pe-
 „ tat vel quærat: amare sanctè, quia non in concupiscentia carnis,
 „ sed in puritate spiritus: amare ardentè, ut ita amore sponsi in-
 „ ebrietur, quòd majestatem non cogitet. Hoc osculum nihil
 „ aliud esse credimus, nisi Spiritum Sanctum, ad consolationem
 „ animæ sanctæ missum: sicut enim osculo spiramen se permiscet,
 „ ut unus anhelitus judicetur, sic Spiritus Sanctus nostro spiritui
 „ dulciter immixtus, fit unus spiritus cum eo; quæ scilicet unio
 „ Deificationem animæ mirabiliter accelerat, quæ nimirum Deifi-
 „ catio super omnem rationem & intellectum experienciâ felicis-
 „ simâ sentitur impleta, ubi nec ratio valet attingere.))

Card. Bon: via

Comp: c. 10.

Placet quoque *Cardinalis Bona* hoc punctum ita prosequens.
 Quòd si loquamur non simpliciter de contemplatione, sed de
 transitu à modo operandi humano, & naturali, ad Divinum &
 supernaturalem; advertendum est, nonnisi post longam & duris-
 simam probationem, quam in statu privationis suprâ descripto
 anima experiatur, à DEO concedi, qua de re Mysticum admonere
 placuit ne diutino labore pertæsus animum despondeat, &
 à cœpto itinere retrocedat. Et ne videat temerè loqui, adfero

Ubert: de exempla. Ubertinus de Casali quatuordecim annis laboravit,

Cas: Arb: vitæ priusquam introduci ad intimam perfectionem mereretur S.
prolog: 1. Terefia octodecim annis intolerabiles angustias passa est. S.

Teref: vitæ Franciscus per biennium gravissimo moerore tabescebat. B.
suæ c. 30. Clara de Monte Falco quindecim annos huic privationi impen-

Chron: Min: dit. B. Catharina Gentensis Martyrium suum in suo dialogo ipsa
p. lib: 1. c. 59. describit. Altera Catharina Bononiensis per quinque annos valde

Harph: 1: 2: p: desolata fuit, & à dæmonibus exagitata. Maria Ægyptiaca se-
5. Collat: 3. premdecim annis afflicta ad purum decoxit scoriam suam. B.

Cathar: Bo-

Maria

non: lib: de 7. arm: In vitis Patrum lib: 1,

Maria Magdalena de Pazis per annos quinque, & deinde per *In vita ipsius.*
 alios sexdecim tantam ariditatem passa est, ut videretur à DEO
 derelicta. B. Henricus Suso per decennium Divinâ caruit con- *Henr: sus: vitæ*
 solatione. Balthasar Alvarez Vir eximie Sanctitatis è Socie- *sue c. 23. &*
 tate IESU nonnisi post Sexdecim annos in vita mystica cum tene- *32.*
 bris & labore decursos Divinæ lucis adeptus est illustrationem. *Ludovicus*
 Thomas à IESU annis plusquam viginti laborans percipere non *Pont: in vita*
 potuit, quid sit unio animæ cum DEO, donec tandem Divina *Balth: Alvar:*
 Bonitas ei revelavit. Quod si in viridi hæc facta sunt, in arido *c. 2. & 13.*
 quid fiet? Animo igitur infracto in via Domini perleverare o- *Tbom: in præ-*
 porter, & ab ejus disciplina non deficere, quia ut ait B. Lauren- *sat: l. de Orat:*
 tius Justinianus, in bono occupatos non derelinquit, illosque ex *infusa.*
 insperato, & in nesciente caligine visitare consuevit. D. Bernar- *Laurent: fu-*
 dus usque ad finem vitæ hanc spem, & patientiam extendit, sic *stim: de triūph:*
 enim ait: *Multi totâ vitâ suâ ad hoc tendunt, & nunquam pertendunt: Cbri: agone c.*
quibus tamen, si piè, & perseveranter conati sunt, statim ut de Corpore 17.
exeunt, redditur quod in hac vita dispensatorie est negatum: illuc perdu- *Bernard: ser:*
cente eos solâ gratiâ, quo prius tendebant ipsi cum gratia, ut consummati in 3. de Circumc:
brevi, expleant tempora multa Hucusque Car: Bona.

Quomodo autem supra dicta concordari possunt: In cali-
 gine DEUM contemplando summis affluere deliciis: Et in eadem caliginosa
 contemplatione extremis affligi angustis? Responderi posset: afflu-
 ere deliciis, & affligi angustis, non pro eodem, sed pro diverso
 tempore. Et ita videtur intelligendus Carthusianus, qui Mysti-
 cam Theologiam, in qua sita vera felicitas hujus vitæ, ponit in
 Caliginosa contemplatione. Et Victor Gelenius post negativum
 seu Caliginosum statum contemplationis, alium insinuans desola-
 tionis.

Et hæc pauca ex multis, sufficientia tamen de Contempla-
 tione, & Mystica Theologia dicta sunt. Quid enim opus pluri-
 bus? Ut cum Cardinali Bona loquar; Patent fontes. Omnes Mysti- *Via Comp: ad*
 ci Scriprores, & qui de ea ex professio agunt, Richardus Victorinus *DEUM c. 10.*
 libris quinq; Dionysius Carthusianus libris tribus, & aliis opuscu-
 lis; Iacobus Alvarez libro quinto tertii temi de via spiritali, Ludo-
 vicus à Ponte in suo Duce spiritali, & optimè libris sex Thomas
 à IESU; quibus addo eximiam Christi Heroïnâ S. Terefiam

Ab his petenda quæ hic desunt. Quod si aliquis cupit Mysti-
corum effata scholastico rigore examinare, Franciscum Suarez
consulat, in utraque Theologiâ veratissimum, libro secundo de
oratione; & Maximilianum Sandæum in sua Mystica Theologia,
& in ejusdem Clavi sive Onomastico. *Hec Card. Bona.* Vide
quoque nostro Seculo ardentem in Cruce Seraphim V. Ioan-
nem a S. Samsone Carmelitam in sua Vita, & Theorematis Spiritu-
alibus, aliisque Opusculis.

§. V.

De Auditione, & Lectione Verbi DEI, Meditatione, Oratione, & Contemplatione.

Tract. de mo-
do Orandi

HActenus de horum singulis actum, nunc de eisdem jun-
ctim at strictim agendum. Tum ut appareat quàm
germana sit horum exercitiorum ad invicem connexio,
& unum quàm indigum alterius, ut rectè aduertit *Guigo Car-*
» *thusianus* dicens: Lectio sine meditatione arida est. Meditatio
» sine lectione erronea. Oratio sine meditatione est tepida.
» Meditatio sine oratione infructuosa. Oratio cum devotione,
» contemplationis acquisitiva. Contemplationis adeptio sine
» oratione, aut rara, aut miraculosa. Tum ut eorundem exer-
citorum partim inter se disparatorum partim connexorum de-
tur ordinata & universalis *Praxis*. Quod plurimum interest
Vitæ spirituali deditis cognoscere.

Suarez in 3D.
Tho: T. 2. q. 37.
d: 19.

Porro antequam prædictam Praxim accedamus, placet
hac in materia Exemplar præclarissimum Deiparam aspicere; de
qua hæc *Suarez* ait: Beata Virgo optimam partem vitæ con-
templativæ sibi elegit, munera autem huius vitæ sunt Divi-
narum rerum, ac scripturarum lectio, meditatio, & contempla-
tio, ergo in iis maximè Beata Virgo se exercuit. Quod autem
hoc exercitio plurimum in Divina cognitione profecerit, per se
notum est, nihil enim est, quod ad huius cognitionis perfecti-
onem magis juvet, ut ipsa etiam experientia docere potest. Præ-
sertim, cum B. Virgo perfectissimo ingenio, ac intellectu posse-
ret, & animum haberet pacatissimum, & ab omni mentis per-
tur-

turbatione femorum, cumque earum rerum, quas legebat, intelligentiam orationibus suis a DEO deprecaretur. Nemo enim (ut existimo) audebit hoc in dubium revocare. aut negare quin fuerit tam iusta deprecatio a DEO exaudita; Ergo singulari etiam Spiritus Sancti gratia, & lumine continuè adiu- *Suarez in 3. p.D.Tho.T.2. q. 37. disp. 8.* vabatur, ut legendo, meditando, ac contemplando in hac divina sapientia mirabiles progressus faceret. *Idem alibi: Bernardinus Senensis serm: 51. art. 1. ex sua, & aliorum sententiâ dicit, scilicet: 2.* Beatissimam Virginem non fuisse somno impeditam, quò minus liberè in DEUM converti posset, & affert conjecturam, quia hoc privilegii aliquibus Sanctis pro aliquo vitæ tempore concessum est.

Porrò in Lectione, Meditatione, Oratione, Contemplatione modum proficiendi Spiritu Divino, eleganti stylo, succinctè, & clarè præbet citatus *Guigo Carthusianus* olim *S. Bernardi*, & *S. Petri Cluniacensis* elogiis insignis, cuius opusculum intitulatum, *Scala Claustralium*, sive *Tractatus de modo orandi* hic potiori ex parte subnecto; quod ita incipit: Beata vitæ dulcedinem lectio inquirat; meditatio inveniat; oratio postulat; contemplatio degulcat. *Matth: 7.* Unde ipse Dominus dicit: *Quærite, & invenietis: pulsate, & aperietur vobis.* Quærite legendo, & invenietis meditando: Pulsate, orando, & aperietur vobis contemplando. Lectio quasi solidum cibum ori apponit. Meditatio masticat & frangit. Oratio saporem acquirit. Contemplatio est ipsa dulcedo quæ iuncundat & reficit. Lectio in cortice, meditatio in adipe, oratio in desiderii postulatione, contemplatio in adeptæ dulcedinis delectatione. Quod ut expressius videri possit, unum de multis *Matth: 5.* supponam exemplum. In lectione audio: *Beati mundo corde, quoniam ipsi DEUM videbunt.* Ecce breve verbum; sed suavi & multiplici sensu refertum. Ad pastum animæ quasi uvam ministravit, quam postquam anima diligenter inspexit, dicit intra se. Potest aliquid boni esse. Redibo ad cor meum, & tentabo si fortè intelligere, & invenire potero munditiam hanc. Pretiosa enim & desiderabilis est res ista, cuius possit flores beati dicuntur, quibus visio DEI (quæ est vita æterna) promittitur; quæ tot sacræ scripturæ testimoniis collaudatur. Hoc ergo sibi plenius explicari desiderans, incipit hanc uvam masticare & frangere, eamque quasi in torculari ponit, deinde excitat rationem ad in-

quirendum quid sit, & quomodo haberi possit hæc adeo pretiosa
& desiderabilis munditia.

Punctum Primum.

Officium Meditationis.

Accedens ergo sedula Meditatio non remanet extra, non hæret in superficie, ulterius pedem figit. Interiora penetrat, singula rimatur: attentè considerat quod non dixit, Beati mundo corpore, sed corde: quia non sufficit manus habere innoxias à malo opere, nisi à pravis cogitationibus mundemur in mente. Quod autoritate Prophetæ confirmatur dicentis:

Psalms. 23.

Quis ascendet in montem Domini, aut quis stabit in loco sancto ejus? Innocens manibus & mundo corde. Item considerat quantum hanc cordis munditiam optabat idem Propheta, qui

Psalms. 50.

Psalms. 65.

Job. 31.

orans dicebat: *Cor mundum, inquit, creavit in me DEUS.* Item: *Si aspexi iniquitatem in corde meo, non exaudiet Dominus.* Cogitat, quam sollicitus erat in hac custodia B. Iob qui dicebat: *Pepigi foedus cum oculis meis ne cogitarem quidem de Virgine.* Ecce quantum ardebat se Vir Sanctus, qui clauderebat oculos suos ne videret vanitatem, ne fortè incautus respiceret quod postea invitus desideraret. Postquam hæc & hujusmodi de cordis munditia pertractavit, incipit cogitare de ejus præmio, quam gloriosum & delectabile est videre faciem desideratam Domini, speciosi fornâ præ filiis hominum, non esse jam abjectum & vilem, non habentem speciem quâ vestivit eum mater sua Synagoga: sed stolâ immortalitatis indutum, & coronatum diademate quo coronavit eum Pater suus in die Resurrectionis & gloriæ, die quam fecit Dominus. Cogitat quòd in illa visione erit satietas, illa de qua

Psalms. 16.

Matth. 5.

dicit Propheta. *Satiabor cum apparuerit gloria tua.* Videsne quantum liquoris emanavit ex minima uva? quantum ignis ex hac scintilla ortus est? quantum hæc modica massa: *Beati mundo corde, quoniam ipsi DEUM videbunt:* in incude meditationis extensa est? sed quantum adhuc posset extendi, si accederet aliquis talia expertus? Sentio enim quòd puteus altus est: sed ego adhuc rudis tyro, in quo pauca hæc haurirem vix inveni.

His anima facibus inflammata, his incitata desideriis; fracto

Ad alabaſtro ſuavitatem ungventi præſentire incipit necdum
 gultu, ſed quaſi narium odoratu. Ex hoc colligit quàm ſua-
 ve eſſet hujus munditiæ ſentire experientiam, cuius meditatio-
 nem novit adeo eſſe jucundam. Sed quid faciet? Habendi de-
 ſiderio æſtuat: Sed non invenit apud ſe quomodo habere poſſit:
 & quanto plus inquirit, plus ſitit. Dum apponit meditatio-
 nem, apponit & dolorem: quia ſitit dulcedinem, quam in cor-
 dis munditia meditatio eſſe monſtrat, ſed non præguſtat. Non
 enim eſt legentis atque meditantis hanc ſentire dulcedinem: niſi
 data fuerit deſuper. Legere enim & meditari tam bonis quàm *Rom: 1.*
 malis commune eſt. Et ipſi Philoſophi gentium, in quo ſumma
 veri boni conſiſteret, ductu rationis invenerunt: ſed quia cum
 DEUM cognoviſſent, non ſicut DEUM gloriſicaverunt: & de *Pſal: 11.*
 ſuis viribus præſumentes dicebant. *Lingvā noſtram magnificabi-*
mus: labia noſtra à nobis ſunt: quis noſter Dominus eſt? Non merue- *Rom: 1.*
 runt percipere, quod potuerunt videre. Evanuerunt in cogitatio-
 nibus ſuis: & omnis eorum ſapientia devorata eſt, quam eis
 contulerat humanæ ſtudioſiſſimæ diſciplinæ, non Spiritus ſapientiæ, qui
 ſolus dat veram ſapientiam; ſapidam ſcilicet ſcientiam: quæ ani-
 mam cui adhæſit, inæſtimabili ſapore jucundat & reficit. Et de
 illa dictum eſt: *Sapientia non intrabit in malevolam animam.* Hæc *S. p: 1*
 autem à ſolo DEO eſt. Officium enim baptizandi Dominus con-
 ceſſit multis: poteſtatem verò & authoritatem in baptiſmo, re-
 mittendi peccata, ſibi ſoli retinuit. Unde Joannes Antonoma-
 ſticè & diſcretivè de eo dixit: *Hic eſt qui baptizat.* Sic de eo poſ- *Joan: 1.*
 ſumus dicere: Hic eſt qui ſapientiæ ſaporem dat: & ſapidam ani-
 mam facit. Sermo ſiquidem datur multis, ſed ſapientia paucis:
 quam diſtribuit Dominus cui vult, & quomodo vult.

Punctum Secundum.

Officium Orationis.

Videns autem anima quòd ad deſideratam cognitionis &
 experientiæ dulcedinem per ſe non poſſit attingere; &
 quòd magis ad cor altum accedit, tantò magis exaltatur
 DEUS; humiliat ſe, & confugit ad orationem, dicens: Domine
 qui non videris niſi à mundis cordibus, inveſtigavi legendo, me-
 ditando

ditando quæsiui, quomodo haberi possit vera cordis munditia: ut ea mediante, vel ex modica parte possem te cognoscere. Quærebam vultum tuum Domine: vultum tuum requirebam. Diu meditatus sum in corde meo, & in meditatione mea exarsit ignis ac desiderium amplius cognoscendi te. Dum panem sacræ scripturæ mihi frangis, in fractione panis magna cognitio est. Et quanto plus te cognosco, plus te cognoscere desidero: non jam in cortice literæ, sed in sensu experientiæ. Nec hoc peto Domine propter merita mea, sed pro tua misericordia. Fateor enim quia indigna & peccatrix sum: sed & catelli edunt de micis quæ cadunt de mensa dominorum suorum. Da mihi Domine arraham hereditatis futuræ saltem guttam cælestis pluriæ: quâ refrigerem sitienti meam; quia amore ardeo.

Matth. 15.

Punctum Tertium.

Officium Contemplationis.

Psalms. 33.

His & huiusmodi ignitis eloquiis suum inflammat desiderium: sic ostendit suum affectum. His incantationibus advocat sponsum. Dominus autem (cujus oculi super iustos: & aures ejus non solum ad preces, sed ipsas preces eorum non expectat donec sermonem finierint: sed medium orationis cursum interrumpens, festinus ingerit se: & animæ desideranti festinus occurrit) cælestis rore dulcedinis circumfusus, unguentis optimis delibutus animam fatigatam recreat: esurientem reficit: aridam impingvat: & facit eam terrenorum oblivisci, memoriæ sui eam mirabiliter fortificando, vivificando, & inebriando, ac tobriani reddendo. Et sicut in quibusdam carnalibus officiis anima adeo vincitur carnali concupiscentiâ, quod omnem usum rationis amittit, & fit homo quasi totus carnalis: ita merito in hac superna contemplatione ita consumuntur & absorbentur carnales motus ab anima, ut in nullo caro spiritui contradicat: & fiat homo quasi totus spiritualis.

Punctum Quartum.

Signa Spiritus Sancti ad Animam venientis.

Sed o Domine quomodo comperiemus quando hæc facis & quod signum adventus tui? nunquid hujus consolationis & lætitiæ

lætitiae testes, & nuncii sunt suspiria & lachrymæ? si ira est, nova est antiphrasis ista: & significatio inusitata. Quæ enim conventio consolationis ad suspiria, lætitiae ad lachrymas? si tamen istæ dicendæ sunt lachrymæ & non potius roris interioris desuper infusi superflucens abundantia: & ad interioris ablutionis indicium exterioris hominis purgamentum: ut sicut in baptismo puerorum per exteriorem ablutionem significatur & figuratur interior animæ ablutio: ita hic e contra exteriorem ablutionem interior præcedat purgatio. O felices lachrymæ per quas maculae interiores purgantur: per quas peccatorum incendia extinguuntur! Beati qui sic lugetis: quia ridebitis. In his lachrymis agnosce ò anima spoutum tuum: amplectere desideratum: Nunc torrente voluptatis te inebria: sige ab ubere consolationis ejus lac & mel. Hæc sunt miranda munuscula & solatia quæ dedit tibi sponsus tuus: gemitus scilicet & lachrymæ. Adducit tibi potum in his lachrymis in mensura. Hæ lachrymæ sunt tibi panes die ac nocte: panes utique confirmantes cor hominis, & dulciores super mel & favum. O Domine JESU si adeo sunt dulces istæ lachrymæ quæ ex memoria & desiderio tui excitantur: quàm dulce erit gaudium quod ex manifesta tui visione capietur? Si adeo dulce est flere pro te, quàm dulce erit gaudere de te? sed quid hujusmodi secreta colloquia proferimus in publicum? cur ineffabiles & inenarrabiles affectus verbis communibus conamur exprimere? inexperti talia non intelligunt, nisi ea expressius legant in libro experientiae, quos ipsa doceat Unctio. Aliter autem litera exterior non prodest quicquam legenti. Modicum sapida est lectio exterioris literæ, nisi glossam & interiorem sensum sumat ex corde.

Punctum Quintum, De gratiæ Occultatione.

O Anima diu protraximus sermonem. Bonum enim erat nos hic esse cum Petro & Ioanne contemplari gloriam sponsi; & diu manere cum illo: si vellet hic fieri, non duo, non tria tabernacula sed unum; in quo essemus simul & simul delectaremur. Sed jam dicit sponsus: dimitte me: iam

Gen: 32.

enim ascendit aurora, iam lumen gratiæ & visitationem, quam desiderabas, accepisti. Datâ ergo benedictione, mortificato nervo femoris, & mutato nomine de Iacob in Israel: paulisper secedit sponsus diu desideratus, citò elapsus. Subtrahit se tam à prædictâ visione, quàm à dulcedine contemplationis: manet tamen præsens, quantum ad gubernationem.

Punctum Sextum.

Quòd gratiæ occultatio ad tempus nobis
cooperetur in bonum.

Sed nè timeas, ô sponsa, nè desperes, nè existimes te contemni, si paulisper tibi subtrahit sponsus faciem suam. Omnia ista cooperantur tibi in bonum, & de accessu & recessu lucrum acquiris: tibi venit: tibi & recedit. Venit ad consolationem: recedit ad cautelam: nè magnitudo consolationis extollat te: nè si semper apud te sit sponsus, incipias contemnere fodales: & hanc continuam visitationem non jam gratiæ attribuas, sed naturæ. Hanc autem gratiam cui vult, & quando vult sponsus, tribuit: non quasi jure hæreditario possideret. Vulgare proverbium est, quòd nimia familiaritas parit contemptum. Recedit ergo nè fortè nimis assiduus contemnatur: & absens magis desideretur; desideratus avidius quærat: diu quæsitus tandem gratius inveniatur. Præterea si nunquam deesset hic consolatio (quæ respectu futuræ gloriæ, quæ revelabitur in nobis, anigmatica est & ex parte) putaremus fortè hic habere civitatē manentem: & minùs inquireremus futuram: Nè ergo exilium deputemus pro patria: arrham pro pretii summa: venit sponsus & recedit vicissim: nunc consolationem afferens, nunc universum, statum nostrum in infirmitatem commutans: paulisper nos permittit gustare quàm suavis est: & antequam plenè sentiamus, se subtrahit: & ita quasi alis expansis supra nos volitans provocat nos ad volandum. Quasi dicat. Ecce parum gustastis quàm suavis sum & dulcis: sed si vultis plenè saturari hac dulcedine, currite post me in odorem unguentorum meorum: habentes fursum corda, ubi ego sum in dextera DEI Patris. Ibi videbitis me non per speculum in anigmate: sed facie ad faciem: & plenè

1. Cor. 13.

Hebr. 13.

plenè gaudebit cor vestrum: & gaudium vestrum nemo tollet à vobis.

Punctum Septimum.

Quàm cautè se debeat habere anima post gratiæ visitationem.

Sed cave tibi ô sponsa; quando absentat se sponsus, non longè abibit: & si non vides eum, ipse tamen videt te semper; plenus oculis ante & retro. Nunquam potes eum lateere. Habet etiam circa te nuntios suos: Spiritus quasi sagacissimos exploratores: ut videant quomodo absente sponso converferis: & accusent te coram ipso, si aliqua signa lasciviæ & scurrilitatis in teprehenderint. Zelotypus est sponsus iste. Si fortè alium amatorem receperis; si aliis magis placere studueris; statim discedet à te, & aliis adhærebit adolescentulis. Delicatus est sponsus iste: nobilis & dives est; speciosus formâ præ filiis hominum: & ideo nonnisi speciosam dignatur habere sponsam. Si viderit in te maculam sive rugam, statim avertit oculos. Nullam enim immunditiam potest sustinere. Esto ergo casta: esto verecunda & humilis: ut sic à sponso tuo merearis frequenter visitari. Timeo nè diutiùs detinuerit nos sermo iste, sed ad hæc compulsi me materia fertilis pariter & dulcis, quam ego non protrahebam spontaneus: sed nescio qua ejus dulcedine trahebar invitus. *Hactenus Guigo Cathusianus.*

§. VI.

De Cognitione DEI Supernaturali.

Cognitio DEI est effectus seu actus Contemplationis, procedens ab habitu fidei & Spiritûs S. donis intellectu & sapientiâ, vel alio supernaturali lumine, afferens notitiam DEI Unius & Trini ac eius Attributorum. Cognitionis DEI alia est *Abstractiva*, quâ sub formis creaturarum concipitur DEUS, estque propria Viæ. Alia *Intuitiva*, quâ in sua propria Essentia videtur DEUS, & hæc solus est Patriæ. Alia *Media* inter abstractivam, & intuitivam, quæ specialissimâ gratiâ DEI rarissimis, iisque purissimis mentibus in hac vita conceditur.

Motiva ad clariorem DEI cognitionem comparandam.

S. Augu: serm
112. de temp:
Joan: 17.

imum. Beatus Augustinus inquit: Cognitione DEI nihil melius est, quia nihil beatius est, & ipsa verò beatitudo est. Unde & Salvator ad Patrem ait: Hæc est autem vita æterna, ut cognoscant te unum verum DEUM, & quem misisti IESUM Christum Et mox: Beata siquidem vita est cognitio Divinitatis: cognitio Divinitatis Virtus boni operis, Virtus boni operis fructus est æternæ beatitudinis.))

Secundum: Quia ordinariè clarior quò fuerit DEI cognitio eò ardentior eam consequitur amor DEI, pacatior quies, iucundius gaudium, adeoque felicitas major. Voluntas enim tantò intensius suis actibus movetur in bonum propositum quanto majores rationes boni ab intellectu fuerint penetratæ ac perspectæ.

D. Bern. tract:
de inter: donis
in fine.

Præm acquirendi manifestiorem DEI notitiam tradit s. Bernardus dicens: DEUM cognoscere est plenitudo scientiæ, plenitudo autem huius scientiæ plenitudo est gloriæ, consummatio gratiæ, perpetuitas vitæ. Ad huius verò scientiæ plenitudinem opus est potius Compunctione quàm profunda investigatione, suspiriis quàm argumentis, lachrymis quàm scientiis, oratione quàm lectione, calculum potius conemulatione, quam vestibrium occupatione.))

Quoniam cognitio DEI clarior, est idem in re quod contemplatio: igitur supra de contemplatione dicta huc applica.

§. VII.

De Cognitione Sui ipsius.

Cognitio sui ipsius trifariam apud spirituales sumitur. 1mo: pro cognitione Nihili & Vilitatis propriæ. 2do: pro cognitione dignitatis humanæ. 3tio: pro cognitione eorum omnium, quæ ex parte hominis scienda, credenda, agenda sunt in genere moris,

De huiusmodi igitur cognitione sui ipsius primò in univ. p: 3. tract: sec: versali aliquid dicendum, postea in particulari, excepto puncto 2. sub: 1. & 2. 2do: de quo alibi dictum, atque 3tio puncto: quia circa cognitionem sciendorum, credendorum, agendorum moraliter, hoc toto Opere Theologiæ spiritualis in genere, Specie, pleraque & in individuo tractantur. Unde solum punctum unum de Cognitione

nitione proprii Nihili & vilitatis restat fufius proponendum.

Motiva ad Cognitionem fui ipsius. *inim.* Quia ut *S. Ber- Ser: 40. de 7.*
nardus ait: De celo cecidit ista sententia: *Nosce te ipsum homo.* Vi- grad: *Conf.*
de si non & Sponsus in amoris cantico Sponsa idem loquatur: *Si*
ignoras te (inquit) *o pulchra inter mulieres egredere & abi.)* Cogni-
tio enim sui ipsius est via ad cognitionem DEI, sicut ignoratio sui
est ignoratio DEI: cognoscens enim suam infirmitatem cogitur
agnoscere DEI gratiam & omnipotentiam eamque supplex in-
vocare.

2dum. *S. Bernardus*: Multi multa sciunt, & seipfos nesciunt. *In Medit: c. 1.*
Alios inspiciunt, & seipfos deserunt: DEUM quærunt per ista
exteriora, deserentes sua interiora, quibus interior est DEUS. Id-
circo ab exterioribus redeam ad interiora, & ab interioribus ad
superiora ascendam: ut possim cognoscere unde venio, aut quò
vado, quid sum; vel unde sum; & ita per cognitionem mei vale-
am pervenire ad cognitionem DEI. Quanto namque in cogni-
tione mei proficio, tantò ad cognitionem DEI accedo. *Idem: Scio Ser: 37. in*
neinimen absque sui Cognitione Salvati; de qua nimirum mater *Cant.*
salutis humilitas oritur & timor Domini, qui & ipsa sicut initium
sapientiæ, ita & salutis est. *Boetius*: Humanæ naturæ hæc con- *Boetius de*
ditio est, ut tunc tantum cæteris rebus, cum se cognoscit, excellat: *conf: Phil: lib:*
Eadem tamen infra bestias redigatur, si nosse se desierit. *S. Hier- 2. profa 5.*
ronymus Hæc in omnibus sola perfectio, suæ imperfectionis co- *S. Hiero: Epist:*
gnitio. *S. Gregorius*: Quantò quis se minus videt, tantò minus sibi di- *ad Ctesiphon:*
splicet: Et quantò maioris gratiæ lumen percipit, tantò amplius *S. Gregor: 25.*
se reprehensibilem esse cognoscit. *Ludovicus Blosius*: Pretiosior *Moral:*
coram DEO est humilis profundaque propriæ imperfectionis a- *Blosius Can:*
gnitio, quam miraculorum vel aliorum grandium operum exhi- *vita spirit: c.*
bitio. *33.*

3tium. *Cornelius à Lap:* hæc profert dicens: Magna sapientia *Cornel: à Lap:*
est sapere, & practicè intelligere hanc veritatem nos à nobis nihil
boni habere, nihil sapientiæ, nihil virtutis, sed totum id DEO *Contr: in Epist:*
danti, donanti, cum humili agnitione & gratiarum actione acce- *S. Jacob: c. 1.*
ptum ferre, sapuit hoc *S. Franciscus* cuius per noctes integras hæc
una erat meditatio & oratio: *Quis ego Domine, quis Tu? ego abyssus*
nihili, ignorantie, miserie, malitie: Tu abyssus omnis essentiae, Sapien-
tiae,

tiæ, Felicitatis, & Bonitatis. Abyssus ergo meæ inopiæ, tuam Abyssum copie invocat. Sic & Christus S. Catharinæ Senensi hæc duo documenta dedit. Cogita quæ tu, quis Ego; Cogita de Me, & Ego cogitabo de te.

Praxis comparandi cognitionem proprii nihili, indignitatis, miserix, vilitatis est: imo. Frequentare illam Aspirationem: DEUS meus noverim me; noverim Te: Ut oderim me; amem Te. Nisi enim gratiâ DEI coruscante & dissipante nubilum falsitatis obductum ab amore proprio, minime veritatē tuæ conditionis agnosces. 2do. Diligenter perpendere quid, & qualis ex se homo metaphysicè, physicè, & moraliter, iuxta sequentia puncta.

Punctum Primum.

Quid Metaphysicè ex se Homo?

Respondetur; *Est Nihilum*: quia etsi homo Metaphysicè spectatus, habeat essentiam suam, id est non implicantiam sui, seu connexionem prædicatorum essentialium hominis, tamen secundum probabilem sententiam Philosophorum, hæc connexio prædicatorum essentialium in priori signo rationis non provenit ex parte hominis, sed ex parte Sapientiæ & Omnipotentix DEI, adeoque homo in Metaphysico conceptu ex parte sua præcisè spectatus est non Ens, non verum, non bonum, seu ipsum essentialē Nihilum. *Ratio est*: quia homo in suo Essē possibili ex parte sua vel est aliquid, vel est nihilum: si nihilum, habemus intentum: si aliquid: ergo illud aliquid possibile quoad sua prædicata essentialia vel est Ens participatum, vel imparticipatum: non potest dici imparticipatum, quia id soli Divinæ essentix & existentix convenit quæ est A se, ergo est participatum: quia omne possibile quod est creabile, est *Ab alio* seu a DEO: alioquin illud creabile esset *Ens à se*, necessarioque exigeret actualiter existere, sicut & DEUS, quod est absurdū. Quare concluditur totum Essē possibile homini intrinsecum etsi in se, non tamen à se, sed à DEO haberi, ideoque ex se prorsus esse Nihilum etiam Metaphysicè.

Punctum Secundum.

Quid Physicè ex se Homo?

Respondetur; *Est Nihilum seu non existens.* Quia Existētia homini

minis quantum ad Corpus, etsi hoc non ex nihilo, verum ex femine humano sumpsit originem suam, tamen primus Parens omnium formatus est ex limo terræ; sicut & ipsa materia corporis humani est ex terra, unde dicitur: *Pulvis es & in pulverem reverteris*. Atqui terra est creata ex nihilo: Ergo & Corpus humanum secundum materiam suam ex terra sumptum, productum est ex Nihilo. Similiter Forma substantialis Corporeitatis, & Formæ accidentales Corporis humanieductæ de potentia seminali, quæ tamen primum principium sui habuit Nihilum. Quod verò concernit Animam rationalem, illius existentiam à DEO ex Nihilo creari, & Corpori organizato infundi ac uniri, nullum dubium est.

Gen: 3.

Deinde quanquam homo à DEO productus Existat, attamen ex parte sua, adeo tendit in illud suum Nihilum, ex quo eductus est, quòd in instanti in illud resolveretur, nisi continuo concursu suo DEUS, tum per se, tum per secundas causas, hominem conservaret. Ratio est: quia deficiente causæ causalitate conservativâ sui effectûs, mox deficit & ipse effectus v. g. hyeme subtracto influxu caloris & aliarum influentiarum solis, deficiunt arbores, terra, in producenda viriditate, floribus, fructibus. Sed DEUS est causa conservativa hominis in suo Esse & Existere: Unde hæc conservatio dicitur continuata creatio. Ergo subtractâ hâc conservatione Primæ Causæ, homo desineret ab Esse hominis ad non esse hominis seu in Nihilum. Quod ipsum probatur quotidianâ experientiâ, dum homo à perfectione physica suæ Naturæ & Existentiæ primò in accidentalibus mille modis deficiat, pereatque, V. g. Per morbos, famem, sitim, frigus, æstus, inflictos dolores &c. ac tandem per mortem id totum, quod est substantialiter homo, divisum, desinit in Non esse seu in Nihilum hominis, ut qui fuit homo jam non amplius sit homo, sed cadaver & anima hominis quondam existentis: donec potens dextera Creatoris ad tempus pro Conservatione hominis subtracta, iterum in resurrectione mortuorum uniens animam corpori, ex non Esse hominis, reformabit totum Esse Compositum hominis.

Per spectro Metaphysico, & Physico Nihilo hominis; ipsam ejus physicam existentiam, quam multiplici defectu & vilitate potuerat ruisse, & fuit, sit, & erit obnoxia, perpendamus. mo.

Ut S. Augustinus ait, poterat Te homo DEUS non hominem, sed aliquam ex bestiis produxisse. Potueras Monstrum aliquod natus fuisse. potueras cæcus, surdus, mutus, mancus, & aliis sexcentis malis naturæ miser ex utero prodire. Ratio est, quia hæc multiplex potentia defectuositatis & vilitatis ex ratione tui Nihili non implicat, in illoque tanquam suo primo principio fundatur, utpote cum illud sit omnium physicè pessimum & vilissimum, ad quod tanquam suum principale & caput, omnia alia mala & vilia reducuntur. Sicut ad summum Bonum omnia bona. Hinc DEUS, quale, & quàm bonum Esse & Existere, magis vel minùs bonum tribuit cuique Creaturæ pro beneplacito voluntatis suæ. Nec Natura ex se bonum aliquod determinatum à DEO exigere potest, nisi prius hanc ipsam exigentiam à Sapientia Bonitateque Divina, distribuyente dona sua, cui vult, & quantum, & quomodo vult, acceperit.

2do. Vilitas hominis quàm in suo Originativo Existere, educatione, & progressu ætatis habuit, prorsus indigna esse cognoscitur. Nam quoad corpus more aliarum bestiarum est conceptus ex spurcissimo semine, in foeda Carnis concupiscentia & corruptione. Deinde in utero matris immundissimo sanguine menstruo nutritus, mille tædia, fastidia, pericula &c. matri, creans, tandem cum ejusdem vitæ discrimine in lucem hanc editus, primam vocem emisit plorans, nudus, spurcus, omni auxilio naturæ destitutus, & in hoc abjectior brutis, quæ vestita, & armis suis prædita, nascuntur, & mox aut paulò post cibum sibi conquerere norunt. Deinde educatus in lachrymis, cum summis & innumeris Parentum & aliorum molestiis, solitudinibus, dum incipit attingere perfectam ætatem, non rarò in flore suo à Morte succiditur; vel etiam crescente, uti & decrescente ætate, incrementum capiunt variae ærumnæ & calamitates.

3tio. Homo ex parte Corporis quid sit, & quid futurus sit, S. Berni in insinuat Bernardus dicens: Nihil aliud est caro (cum qua tanta est medit: huma: tibi societas) nisi spuma caro facta, fragili vestita decore: sed erit Cond: c. 3. quando erit cadaver miserum & putridum, & cibus vermium. Nam quantumcunque excolatur: semper caro est. Si diligenter consideres, quid per os & nares cæterosque corporis meatus egredia-

grediatur, vilius sterquilinium nunquam vidisti. Si singulas ejus misérias enumerare velis, quam sit onerata peccatis, irrecita vitiis, pruriens concupiscentiis, occupata passionibus, polluta illusionibus, prona semper in malum, & in omne vitium proclivis, plenam omni confusione & ignominia invenies. Propter carnem homo vanitati similis factus est; quia ex illa vitium concupiscentie trahit, quo captivus tenetur & incurvatur, ut diligat vanitatem, & iniquitatem operetur. *Psalm. 143.*

Attende homo quid fuisti ante ortum, & quid es ab ortu usque ad occasum, atque quid eris post hanc vitam. Profecto fuisti quod non eras: postea de vili materia factus, & vilissimo panno involutus, menstrualis sanguine in utero materno fuisti nutritus, & tunica tua fuit pellis secundina. Sic indutus & ornatus progressus es ad nos, nec memor es, quam sit vilis origo tui.

Forma, favor populi, fervor juvenilis, opesq;

Subripuere tibi noscere, quid sit homo.

Nihil aliud est homo, quam sperma foetidum, saccus stercoreum, cibus vermium.

Post hominem vermis, post vermem foetor & horror,

Sic in non hominem vertitur omnis homo.

Cur ergo superbis homo, attendens quod fuisti vile semen & sanguis coagulatus in utero? Deinde miseriis hujus vitae expositus & peccato, postea vermis & cibus vermium futurus in tumulo? Quid superbis pulvis & cinis: cujus conceptus culpa, nasci miseria, vivere poena, mori angustia?

Unde superbit homo, cujus conceptio culpa,

Nasci poena; labor vita: necesse mori?

Cur carnem tuam pretiosis rebus impingas & adornas, quam post paucos dies vermes devoraturi sunt in sepulchro: animam vero tuam non adornas bonis operibus, quae DEO & Angelis ejus praesentanda est in Coelis? *Haec tenus D. Bernardus.*

Confirmat egregie haec dicta de Nihilo seu Non esse Metaphysico & Physico hominis *Cornel. à Lapid.* ita scribens *Nota Comment: in sicut Nomen DEI est Esse, ita è contrario creaturarum nomen est 3. Cap. Exo di.* Non esse, ut si rogetur homo, lapis, Angelus, quis es? qui vocaris? Respondere possit & debet: Meum nomen est Non esse;

ego vocor Non sum: idque *imo*. Quia omnis res creata, priusquam crearetur habuit æternum non esse. *2do*. Si corruptibilis est, habebit rursum æternum non esse. Sin incorruptibilis est, uti est Angelus, potest semper habere non esse, quia ipsius Esse, est in potestate DEI liberè ipsum conservantis, & potentis omni momento illud annihilare. *3tio*. Quia dum est variabilis & mutabilis est, ac proinde admixtum habet non esse; in omni enim mutatione ratio quædam ipsius non esse includitur. *4to*. Quia quælibet res creata ait Plato in Theæteto, plus habet non Entis quàm Entis V.g. Homo tantum habet esse hominis, sed non habet esse Cœli, terræ, lapidis, Angeli, aliarumque rerum omnium: Ita homo habet tantum unum esse & innumera non esse, Quam sapiens est, qui se, & suum non esse cognoscit? Ita S. Johannes Baptista rogatus: Es tu Christus? Es tu Propheta? Respondit: Non sum. Jactant se homines & volunt esse quod non sunt, dicuntque ego sum dives, ego nobilis, ego sum sapiens; qui verò humiles sunt & sapientes, qui se & DEUM cognoscunt, dicunt: DEUS est bonus, dives est & sapiens, est sanctus, ego non sum; & per hoc merentur Divinæ sapientiæ, bonitatis, sanctitatis, omnisque boni esse participes & fieri. Pulchrè & fuscè id ipsum Non sum pertractat D. Henricus Suso *serm: 2. Hucusq; Cornelius*.

Punctum Tertium.

Quid Moraliter ex se Homo?

Respondetur *imo*. Nihil boni moralis. Ratio est: quia si bonum Metaphysicum & Physicum non habet à se, verum à DEO: multò magis bonum Morale, Supernaturale, omni bono Physico præstantius habebit à DEO non à se. Quare DEVS ait: *Perditio tua Israel* (id est ex te, tantummodò in me) *auxilium tuum*. Deinde illa bona, quæ facit etiam cum auxilio DEI, ex parte hominis variis defectibus conspurcantur, ut Propheta ait. *Quasi pannus menstruatus est uniuersa, vestitus nostræ*: sunt & alia bona, quibus DEUS non eget, ipsique inutilia: ut canit Psalm: *Bonorum meorum non egēs*. Et Christus: *Cum feceritis omnia quæ præcepta sunt vobis, dicite servi inutiles sumus, quod debuimus facere fecimus*.

Respondetur *2do*. Homo moraliter ex se omnium maximo malo seu nibilo

Osee 13.

Isai: 64.

Psal: 15.

Luc: 17.

nihil physico nihilum pejus. Ubi imo. Videndum quòd malum morale seu peccatum sit voceturque Nihilum. Nam Patres tantiesusmodi titulo illud appellant. Accipe auream sententiam.

S. Bernardi qui ait: *Certum est ad suam Originem universa quantum in eis est tendere, & in eam semper esse partem meliorem. Sic & nos* In annunc: B. V. serm: 1.

qui de nihilo creati sumus, constat, sinobis ipsis relinquimur, in peccatum semper (quod nihil est) declinamus. Deinde Theologi docentes peccatum consistere realiter in positivo, formaliter in privativo, quid aliud volunt peccatum esse essentialiter spectatum, nisi privationem, quæ est Non Ens seu Nihilum? 2do. Peccatum esse physico nihilo nihilum pejus inde est: quia sicut bona moralia toto cælo præeminent bonis physicis: Ita & mala moralia cum suo principe nihilo deteriora sunt physicis. Unde dicitur: Corruptio optimi pessima; adeoque & non Esse virtutis seu rectitudinis debita, quod est nihilum optimi, sive peccatum, omni nihilo seu quovis peiore malo erit pessimum.

Porro quàm enormis gravitatis, & indicibilis malitiæ ac indignitatis sit hoc Nihilum morale, ulteriùs foret hic prosequendum, sed infra suo loco vide. Nunc autem considerandum est, quomodo tanto malo homo fuerit, sit, & possit esse

infectus. imo. Homo in ortu suo mox ab ipsa infusione animæ & unione cum corpore, hujus immensi mali particeps, nempe

Originalis peccati reus fuit. Unde poterat dicere: Ad nihilum

reductus sum & nescivi: id est nescivi physico intellectûs actu,

quâquam scivi moraliter propter alligatâ meâ voluntatē voluntati

Adæ, in qua omnes peccaverunt. Unde D. Bernardus inquit: De

parentibus illis venio, qui me ante fecerunt damnatum, quàm

natum. Peccatores peccatorem in peccato suo generunt, &

de peccato nutriverunt. Miseri miserum in hanc lucis miseriam

induxerunt. Nil ex eis habeo, nisi miseriam & peccatum, &

corruptibile hoc corpus quod gēsto.))

Secundò. Quantis Pœnis sit homo affectus ob culpam O-

riginalis peccati, & tum de culpa Actuali ejusque Pœnâ hic per-

pendendum. Pœnæ Originalis peccati primæ Classis sunt: pri-

vatio Originalis iustitiæ, quæ importat tum privationem gratiæ

justificantis, tum privationem sanitatis mentis (quæ privatio vo-

Cap: 2. Sect: 4.

1. Quid fuit

ex se morali-

ter homo.

S. Bern: in

Medi Cond:

hum: c. 2.

2. Quid sit

moraliter ex

se homo.

cantur vulnera naturæ, eaque sunt cæcitas intellectûs, debilitas voluntatis in bonum, fragilitas & malitia ejusdem in malum, tum privationem justæ subjectionis appetitûs inferioris ad superiorem, quæ dicitur fomes peccati, seu rebellio & incentivum appetitûs sensitivi impugnantis partem rationis superiorem suis motibus seu passionibus partis concupiscibilis & irascibilis; nempe inordinato amore, desiderio, odio &c irâ, 2da. Clasis poenarum Originalis delicti est privatio visionis beatificæ & illius æternæ gloriæ, tum inclusio carcere limbi. Et quanquam gratiâ DEI per baptismum liberatur homo à culpa originali, & privatione gratiæ justificantis, tum à privatione futuræ beatitudinis ac limbo, aliis tamen poenis supradictis manet obnoxius. Et hæc quidem poenæ dicuntur propriè vel impropiè habitus vitiorum conge-niti; jam verò quos habitus vitiorum homo per ætatem suam, contraxerit, & quæ ac quot actualia & venialia incurrerit; Denique quantis imperfectionibus quotidie succumbat, nemo melius noverit, quàm ipse Spiritus qui est in homine: quare tamdiu ingrediaturs quisque conscientiam suam, recogitet omnes annos in amaritudine animæ suæ, quousque compareret sibi plenam & nunquam amittendam cognitionem sui ipsius quoad præfatos contractos habitus, actualia peccata, & imperfectiones. Verùm quia obcæcatus proprio amore homo suas non tam faciliè tenebras nosse potest, igitur præferimus hic faciem seu *Praxim* & formam cognoscendi vitia, & peccata, ac multiplices defectus & misérias morales, easque ante oculos mentis subjicimus ut videat & intelligat qui dicit: *Dives sum & locupletatus & nullius egeo & nescit quia ipse est miser, & miserabilis, & pauper, & cæcus, & nudus.*

Apoc. 3.

*Praxis cognoscendi peccata & misérias proprias
in particulari.*

PRaxis hæc eruta est ex Tractatu de interiori Domo, seu de conscientia adificanda cuiusdam pii Authoris; et si S. Bernardo ascribatur, non est tamen ejus teste sagacissimo selestore Operum ejusdem Sancti Jacobi Merlone Horstio. Hæc autem in præfato Tractatu Cap: 15. & sequentibus (nonnullis à nobis omisitis) protrahuntur: Beatus homo qui se potest cognoscere & despi-

despicere, probare & improbare. Nam qui sibi displicet, DEO placet: & qui sibi vilis est, DEO charus est. Multae sunt scientiae hominum, sed nulla melior est illa, quam cognoscit homo seipsum. Quamobrem redeam ad cor meum, & ibi stare adsuescam, ut totam vitam meam possim discutere, & meipsum cognoscere. Omnes miseras meas coram DEO effundam, si fortè illa sua magna pietas moveat eum. Confitebor ei peccata mea, cui omnia nuda sunt & aperta: quem fallere non possum, quia sapientia est: nec effugere, quia ubique est,

Deplorat homo coram DEO miseras suas, inquietudinem cordis, & ad mala propensionem.

Audi ergo piissime DEUS confessionem meam; & respice ad pietatem tuam, & fac mecum secundum misericordiam tuam. Audi quam saepe de memoria mea te expulsi irruentibus plurimarum cogitationum, quae velut plebs ad aliquod spectaculum solent influere in cor meum. Dum orare vel cantare volo, nescio cuiusmodi stulta cogitatio cor meum rapit, & ducit per diversa loca. Cumque illud ad me revoco, tenere non possum. illico elabatur, & huc illucque dispergitur, & per innumera effunditur. Idcirco crebra terrenarum cupiditatum illecebra, & vanitatum effusio ita cor meum occupant, ut quod vitare studeam, hoc cogitem, animoque volvam. Non enim est in potestate mea cor meum & cogitationes meae, quae ex improvise effusae mentem meam animumque confundunt, atque aliò trahunt quam ego proposueram. Ad secularia revocant, mundana inserunt, voluptuaria ingerunt, illecebrosa contextunt: ipsaeque in tempore quo levare mentem meam ad te paro, inanibus cogitationibus infectus ad terrena plerumque delicias: huiusmodi perstreptentium cogitationum tumultus à corde quotidie amovere volo nec valeo: sed visa & audita, dicta & facta ad memoriam revocant, & in ea cum magna importunitate perstrepunt. Cogitanda cogito, cogitata recogito, & eadem iterum atque iterum replicare non cesso: & cum diu multumque quicquid potero cogitavero, sine cogitationibus esse non possum, sed intrant & exeunt, atque aliae alias introducunt & excludunt:

haec

hæc invitus sustineo; plerumque tamen consentio, cum per ea quæ vidi, vel feci, sine utilitate, absque discretionem, vagâ mente discuro. Ita mens mea semper mobilis, & nunquam stabilis, semper vaga, & velut ebria, per diversa distrahitur: graviter pecco, dum cor meum derelinquo: quoniam gravis jactura est quæ per negligentiam fit. Vini patior cum illud me deserit. Confirma cor meum DEUS, quoniam cum stare in semetipso nititur, aliquo modo à semetipso etiam nesciendo derivatur. Ita peccandi consuetudine etiam cum nescio pecco: & cor meum cor vanum per infinita deducitur, & in multa desideria dividitur. In nocte verò cum dormire volo: muliarum rerum imagines & phantasias clausis oculis video, easque invitus tolero: quantoque ab eis aciem mentis avertere nitor, tantò amplius illæ se mihi ingerunt, & molestius turpium cogitationum cor meum maculant. Inde est quòd sæpè mihi nocuit mortifera delectatio, quæ ex recordatione præteritorum peccatorum nasci solet, sed maxime ex recordatione libidinis. Hæc enim pestis quò præ cæteris vitiis est mihi familiarior, eò ad nocendum proclivior, & ad repellendum difficilior. Nam cum eam repellere volo, nolenti mihi se ingerit, blandè onerosa, displicendo placens, & placendo displicens. Carnis libidinem nunquam fugere potui, sed semper me persequitur: & cum aliqua delectationis cogitatione, vel visus intentione me comprehendere potest, non diebus neque noctibus requiescere sinit. Subtiliter intrat, & mentem occupat, & nisi subito repellatur, allicit & incendit, & quasi virus pestilentia per totum corpus paulatim se diffundit. Cogitationes pravas multiplicat, affectiones malas generat, delectatione illicitâ mentem afficit, & ad consensum pravitatis animum inflectit: omnesque animæ virtutes corrumpit. Hæc peste cum adstrictus teneor, divelli ab ea vix possum, quoniam stimulos ejus confiteri aut nescio, aut erubesco: tam subtiles & turpes sunt. Revera difficile est libidinis incendia extingvere: impuberes stimulat, juvenes inflamat, viros enervat, senes & decrepitos fatigat: non afficiantur a gloria, non reveretur potentia. Utinam sola cænobia fugat. Domine DEUS meus, ut huic tam pestifero & mortifero vitio resistere possim. Scio enim quia quòd resistentem

ficentem fatigat, vincentem coronat. Scio etiam quoniam si meritem meam cogitatione immundâ polluero: tibi, qui munditiæ authores, placere non valeo.

Pergit accusare & deplorare miseras suas circa cogitationes amarulentas; abujum membrorum, & rerum exteriarum, ad vite usum spectantium.

COR mundum crea in me DEUS, quoniam non solum vana cogitatio illud occupat, & turpis inquinat, verum etiam amara dissipat. Sæpè namq; aliqua injuriâ commotus, densis cogitationum tumultibus in corde premor: hinc inde sollicitus & cæcus occasionem vindictæ de accepta injuria rimor, consilia multiplico, & nihil aliud nisi jurgia quæ desunt, in corde perago. Præsentes non video, absentibus contradico, intra memetipsum contumelias profero & recipio, receptis autem durius respondeo. Cumque qui obviet nullus adsit, rixas in corde compono, insidias invidentium confidero, & quid contra jurgii movere possint penso, exquiro quid respondeam: & cum rem nullam teneam, vacuus litigator elaboro. Sicque diem in otium, noctem verò in cogitationem verso. Torpeo ab utili opere, quoniam fatigor illicitâ cogitatione. Ita mens intus pugnat, cum menti nemo repugnat. Nonnunquam verò quod egi in corpore, hoc postmodum importuna cogitatione verso in mente: & multotiens gravius torqueor in recordatione, quam prius captus fueram in operis perpetrationem. Sæpè etiam ea quæ nunquam feci, nec in voluntate habui, ita recogito, quasi poeniteat me illa non fecisse. Ab occultis meis munda me Domine; quoniam cum nihil exterius ago, intus graviter pecco. In corde enim servo depicta, quæ vidi & feci. Ideo temporalium rerum tumultus in corde versare non cesso etiam cum vaco. In cogitatione enim comedo, cum jejuno; loquor, cum taceo: irascor, & tranquillus sum: corpus requiescit, & animus huc illucque discurret.

Ita vitam istam sine culpa nunquam transire potui: nec hoc quidem quod laudabiliter vixi, sine aliquo reatu est, si remotâ pietate discutatur. De necessitatibus meis eripe me Domine. Crebrò namque dum necessitati debita reddere studeo, volupta-

tis vitio deservio: sub velimine necessitatis, cado in laqueum voluptatis. Sæpissimè namque comedi & bibi non ad necessitatem, sed ad voluptatem: & quod necessitati satis erat, voluptati parum erat. Cogitavi etiam de cibo & potu quando non debui, & ubi non debui, & plusquam debui. Cogitando de escis, epulas in cogitatione totà die ruminabam. Cum regendis membris vestimenta quero: non solum quæ tegant, sed quæ extollant, exopto: & contra frigoris torporem, non solum quæro quæ muniant, sed quæ mulceant per molliem, non solum quæ per molliem tactum mulceant, sed quæ per colorem oculos seducant. Cum pro aliqua necessitate licentiam loquendi alicui habui, locutus sum non solum de necessariis: verum etiam de non necessariis, & de his quæ ad me non pertinebant: & de quibus licentiam non habebam. Immerse me colloquiis hominum & ibi locutus sum non ad ædificationem, sed ad destructionem: non quod decebat, sed quod libebat. Locutus verba vana & risui apta, verba otiosa & inutilia. Verboſitati deserviens, detractiōi studens, os meum mendacis & detractiōe inquinavi. Lingua mea omni fallaciâ plena est, & nocuit mihi plusquam omnia membra. Nam ea quæ audiui vel vidi, nunquam eo modo quo dicta vel facta sunt, referre possum: sed alia affirmo pro aliis, & sæpe multa interfero superflua: atque ita vel nimium laudando vel vituperando, ferè quoties loquor, mentior.

Guttur insatiabili ardet ingluvie: gula diversis saporibus satiari non potest. Cor pravum, dolo & malitiâ plenum; per puram confessionem purgare nunquam potui. Manus ad opus pravum fuerunt paratæ, & ad operandum bonum pigre. Stomachus & intestina nimio cibo & potu sæpe sunt distenta, & ideo dolore sunt plena. Nam unde gula delectatur, inde venter inflatur, corpus infirmatur, & sæpe mors sequitur. Per gulæ delectationem corruo in ventris ingluviem: & unde debui mihi parare salutem, inde contraxi nimium comedendo, perniciem. Pedes velocius me portaverunt ad aliquam curiositatem speculandam, quam ad Ecclesiam. Oculi iniquo intuitu me perverterunt, omnemque motum corporis mei ad immunda desideria traxerunt. Aures citius aperui verbis otiosis & vanis, quam sanctis.

Atis. Delectatus est odoratus vanis odoribus, gustus diversarum rerum diversis saporibus: necnon singuli alii sensus his & illis, juxta quod cuique suis ferebat appetitus. Ita DEUS meus in omnibus membris meis naturæ modum excessi, omnia membra mea velut conjuratione facta inimico meo de me dominium tradidère, cum morte fœdus inire, pactum pepigère cum inferno,

*Ullterior accusatio propria iniquitatis, præsertim circa
vitium invidia, odii, jactantia, &c.*

ERipe me Domine ab homine malo, id est à meipso: à quo recedere non possum. Nam quocunque me verto, vitia mea me sequuntur, ubicunque vado, conscientia mea non me deserit, sed præsens adsistit, & quidquid facio, scribit. Idcirco quanquam humana subterfugiam judicia, judicium propriæ conscientia fugere non valco. Et si hominibus celo quod egi, mihi tamen (qui novi malum quod gessi) celare nequeo. Proprii reatus conscientia non me requiescere finit, sed de die in diem vehementer me torquet, & de die judicii vehementius terret. Nam in die illa cum Dominus ad judicium venerit, unusquisque conscientia ad testimonium adducetur, & aperto libro conscientia, omnis culpa ante oculos reducet: atque ita cogente conscientia, unusquisque erit accusator & judex suus. Propterea statuiam me ante me, & judicabo meipsum, ut illius extremæ & tremendæ dici Judicium evadere possum Damnat me conscientia mea, quanquam Divinum Judicium nondum me damnet. Accusat me de homicidio, quod si opere non feci, voluntate tamen ac desiderio sæpè peregi. Accusat me de adulterio, & eodem modo respondeo. Accusat me de Invidia, confiteor & ego quoniam invidia sapissimè cor meum laniavit. Per Invidiam namque, sanctè viventium merita, mea feci invidendo peccata. Nam bona quæ ab eis fieri, vel dici audiebam, vera omnino non credebam; ipsas res benè gestas, in malum malè interpretando convertebam. Omne malum quod de illis mendax fama jactabat, statim tanquam si ego vidissem, credebam: omnia mala meis æmulis fingebam, & ex profectu eorum deficiebam. Hæc verò odia intra me abscondebam, & in meos cruciatus enutriebam;

proficientibus invidebam, peccantibus favebam, de malis eorum gaudebam, & de profectibus lugebam.

Gratuitis inimicitii ardebam, & hanc malitiam mei peccatoris deprehendi timebam. Semper eram ei amarus, & nunquam certus: & ita amicus eram diaboli, & inimicus mei. Inter amicos discordias seminavi, discordantes in dissensionem, confirmavi, opiniones eorum mendaciis decoloravi, in spiritualibus carnalia laudavi, ut spiritualia bona eis deesse persuaderem, Amicitias simulavi, ut eos qui se incautè mihi committebant, quàm possem arte deciperem. Odiorum mihi occasionem pravis suspicionibus coaceruavi, & ita demones, quorum facta sectabar, lætificavi. Multis velut amicus fui in obsequio, hostis in animo. Comptus in verbo, turpis in facto. Proditor fui secretorum, tenax malarum suspicionum, utrobique perversus. Et ita persecutus est inimicus animam meam, humiliavit in terra vitam meam. Piissime Domine, unde possum esse bonus, qui in bono sic fui malus? Ego peccabam, & tu dis simulabas: prolongabam, multo tempore iniquitatem meam, & tu pietatem tuam: quæ poenitentiam & indulgentiam cogitabas. Da ergo misericordiam misero, qui tamdiu pepercisti criminoso. Credo namque quoniam quicquid mihi condonare decreveris, sic erit quasi nunquam fuerit.

Non solum invidia cor meum afflixit, verum etiam vanitas circa varias delectationes languentem animum involuit. Per vanitatem namque de operibus quorum mihi conscius non eram, turpiter me iactavi. Gesticbam etiam docere quæ nesciebam, Credi de me sublimia volebam, delectabilia graubus anteponebam, execrabar verbo quod animo concupiscebam, appellationes virtutum meis vitiis imponebam, & ita incipsum fallebam, & faventes mihi decipiebam. In promissione honesta fui velox, in exhibitione mendax, à bono mutabilis, mali tenax, in verbo gravis, animo turpis, ubique fallax, lætus ad prospera, fragilis ad adversa, inflatus ad obsequia, anxius ad opprobria, immoderatus ad gaudia, facilis ad humana, difficilis ad honesta. Misericordissime Domine, ita defecerunt in vanitate dies mei, in quibus debui flere commissam iniquitatem, excitare remissam voluntatem,

tem, suspirare ad amissam hereditatem, aspirare ad promissam felicitatem, properare ad Angelicam societatem, repropitiari tuam Majestatem.

Adhuc gemit & plangit coram DEO misérias ac vitia sua.

Terret me tota vita mea DEUS meus, quoniam diligenter disculsa apparet mihi aut peccatum, aut sterilitas: & si quid fructus in ea videtur, sic est aut simulatum, aut imperfectum, aut aliquo modo corruptum, ut possit aut non placere, aut displicere tibi. Et cum verè ita res sit, sic est mihi quasi non ita sit: quod est miséria super miseriam. Sic comedo, bibo, & dormio securus: quasi iam transierim diem mortis, & evaserim diem iudicii, & tormenta inferni. Sic ludo & rideo; quasi iam regnem tecum in regno tuo. Idcirco multitudinem iniquitatum mearum expavescens, sed de tua pietate confidens, tibi Creatori & Redemptori meo, qui veniam & indulgentiam post reatum per puram & lachryrinabilem confessionem assequi promissisti, confiteor, quoniam in peccatis conceptus sum; & in peccatis nutritus; & per omne tempus vitæ meæ usque ad hanc diem in peccatis sum conversatus. Nullum invenio peccatum à quo non sim aliquo modo inquinatus. Per superbiam namque præcepta tua, & seniorum meorum, transgressus sum. Silentium & taciturnitatem, sicut regula docet, non tenui. Quod militum citum non fuit, habui, dedi, & accepi. Clamores pauperum & miserorum non libenter aut misericorditer audiui: nec eos in infirmitatibus suis visitavi. Suadentibus mihi in malum, consensi: facilius multa in imo quam unum in summo cogito: facilius reprehendo aliorum vitia quam mea, & quod in aliis reprehendo facere non erubescō. Facilius uniuscuiusque vitia quam virtutes intendo. Cum aliorum delicta cerno, mea non aspicio. In meis delictis sum clemens, in alienis rigorem tenere volo. Ad irrogandas contumelias sum validus: ad tolerandas infirmus: ad obediendum piger: ad lacessendos verò alios importunus: ad ea verò quæ facere & debeo & valco vagus: ad ea verò quæ facere nec debeo, nec valco, paratus. Ita repleta est malis anima mea, peccatis meis exigentibus.

In Ecclesia me deteriorem reperiō: ante altaria sacra devo-

tè non supplico: vata sacra non reverenter tracto: in choro sum corpore, & in aliquo negotio mente. Nunc intus maneo, nunc foras exeo: tanta est levitas corporis necnon & mentis. Aliud canto, & aliud cogito. Psalmodiæ verba profero; & psalmodiæ sentum non attendo: sed mente vagus; habitu dissolutus: oculis attonitus: huc & illuc prospiciens quæcunque ibi geruntur, perlustro & perspicio. Væ mihi quoniam ibi peccō, ubi peccata emendare debeo. Nonnunquam verò in ipsis bonis quæ ago, ad deterius propinquo: quia dum menti lætitiā pariant, & quandam securitatem gignunt, mens mea secura redditur: & in torpore laxatur. Sæpe etiam ineptum & opera quæ feceram, laudavi: & ab aliis laudari volui. Plerumque laus humana, quam non quærebam, mihi oblata placuit: & cum ex ea incautè extollerer, subito multa quæ feceram ad memoriā venerunt: ut amplius in elatione attollerer. Quæ subtiliter replicans, atque in unum cuncta coarctans, cœpi magis magisque deceptus, intumescere. Dumq; in mei admiratione occupatus defigerer, mihi dans gloriam, & non DEO à quo omnia acceperam, omnium fructum amisi: atque ita didici quoniam qui me laudabant, adversum me jurabant. Quanto enim quisque in semetipso gloriatur: tantò à DEI amore disiungitur.

Ita DEUS meus, inferno appropinquavit vita mea. Si me liberabis, habet unde tibi gratias agam: si inde non liberabis, non habeo unde te reprehendam: quoniam justus es. Heu mihi, qualis vixi, quanta mala feci! & dixi! Pudet qui sic vixerim: & quòd natus fuerim. Mallem non esse quàm talis esse. Bonus eram: & malum me teci: utique qui sponte me feci miserum, justum est semper esse miserum. Contscientia mea meretur damnationem: pœnitentia mea non sufficit ad satisfactionem: sed certum est quoniam misericordia tua delet omnem offensionem. Dele ergo pie Domine, iniquitatem meam multitudine miserationum tuarum. Ego verò qui usque ad hanc diem sine causa vixi: amodò sine causa vivere nolo.

Sed heu miser, hæc tam sæpè sic confessus: surgens, cadens sum defessus: re peccando toties, confitendo toties. Multoties promisi me emendare; & nunquam tenui sed semper ad peccatum redi; & prioribus sceleribus nova & deteriora conjunxi.

Nun-

Nunquam, ut debui mores meos in melius mutavi; nec à malefactis recessi. Plurimos etiam, me perdens, peccare feci: & multis causa mali extiti: & exemplis vitæ meæ nonnulli subversi sunt. Ecce peccata mea misericordissime DEUS non abscondo, sed ostendo, acculo me, non excuso: quoniam iniquitatem meam cognosco. Nec ideo iustus sum: quoniam si aliter ita me accusaret, sicut ego meipsum accuso, patienter sustinere non possem. Desperare utique potuissem propter nimia peccata & vitia, culpas, & infinitas negligentias meas, quæ egi, & quotidie indefinenter ago corde, ore, opere: & omnibus modis quibus humana fragilitas peccare potest; nisi verbum tuum DEUS caro fieret, & habitaret in nobis. Sed desperare jam non audeo: quoniam subditus ille tibi usque ad mortem, mortem autem crucis, tulit chirographum peccatorum nostrorum: & affigens illud cruci, peccatum crucifixit & mortem. Gratias tibi ago Domine DEUS meus, quoniam visitasti me: & ostendisti mihi peccata mea. Nunc primum te inspirante didici ad cor meum redire, & meipsum cognoscere. Advocabo ergo aliquem de amicis tuis, & ei omnia delicta mea exponam sicut mihi præcepisti: ut ejus consilio & auxilio ab omnibus meis positis iniquitatibus liberari, & tibi reconciliari. *Hactenus pius Author in Tractatu de interiori Domo.*

Cæterum quibus poenis mulctantur aeterna peccata, sciendum est omnes terè poenas temporales præsertim communes & publicas, esse fructus peccatorum, sicut & poenæ futuri Seculitatis purgatorum quam inferni. *De quibus vide sup.*

Quid in Potentia ad Moralitatem ex se Homo?

2.

Responderat Dari Potentiam in homine adiacentem innumera ea, & horrendissima si inora. Ita S. Augustinus DEUM alloquens moraliter esse. Sic semper Domine, sic semper gratia tua & misericordia tua, ex se homo. prævenit me, liberans me ab omnibus malis, salvans à præteritis, fulcians à presentibus, & muniens à futuris. præcians etiam ante me laqueos peccatorum, tollens occasionem & causas; quia nisi tu hoc mihi fecisses, ego omnia peccata mundi fecissem. Quoniam scio Domine, quod nullum peccatum est, quod unquam fecerit homo, quod non possit facere alter homo, si

Creator

pi. 3. tra. 1. c. 1.

Scet. 6. subf.

3. Quid potest

S. Augusti. soli

loquior: c. 15.

Creator desit, à quo factus est homo.) Et Ratio est, quia cum homo ex sua conditione tantò magis deficiat in nihilum, utpote suum primum principium; quantò minùs sustentetur subsidio concurrentis Divini: Sequitur quòd si DEUS exigua auxilia gratiæ suæ concederet, homo profundissimè in privationem seu nihilum rectitudinis moralis, sive abyssum peccatorum, corrueret: uti patet in Antichristo, (ita sentiente *Suarizjo*) & patet in ejus præcursoribus gravissimis peccatoribus, quibus in poenam suorum peccatorum semper magis subtrahuntur gratiæ auxilia, etsi tamen sufficientia dentur. Jam si DEUS ex toto auferret misericordiam suam, quid tum homo foret, nisi actu ipsum profundum malorum, quod nunc est in potentia? Videre est hoc in dæmonibus & damnatis, qui utpote destituti omni gratiâ supernaturali, non est cogitabile felix in pondere & numero, quod ipsi non faciant, aut non velint facere.

Confirmatio dictorum de cognitione vilitatis propriæ ex S. Bernardo.

*S. Bernardus
serm. 5. in De-
dicatione Ec-
clesiæ.*

S. Bernardus hæc eleganter affert: Si ipsam (id est animam) prout in se est, & ex se juxta rei veritatem intueor, nihil de ea verius sentire possum quàm ad nihilum esse redactam: quid modò necesse est singulas ejus misérias numerare, quàm sit onerata peccatis, obfusa tenebris, irretita illecebris, pruriens concupiscentiis, obnoxia passionibus, impleta illusionibus, prona semper ad malum, in vitium omne proclivis, postremo totius confusionis & ignominie plena? Nimirum si ipsæ quoque justitiæ nostræ omnes ad lumen veritatis inspectæ, velut pannus menstruatus inveniuntur, injustitiæ deinceps, quales reputabuntur? si lumen, quod in nobis est tenebræ sunt, ipsæ tenebræ quantæ erunt? Facile est cuique nostrum, si sua melius universa, & sine dissimulatione vestiget & iudicet sine acceptione personæ, attestari per omnia Apostolicæ veritati, & liberè proclamare: *Qui se putat aliquid esse cùm nihil sit, ipse se seducit.* Idem alibi. Cognitio sui stat in tribus; ut cognoscat homo quid fecit, quid meruit, quid amittit. Quid vilius ò nobilis creatura, imago DEI, Creatoris similitudo, quàm carnem tuam illecebris deurpare, & pro brevi voluptate,

Gal. 6.

*S. Bernardus
serm. 4. de
gradibus Com-
passionis.*

torren-

torrentem perdere voluptatis? Quid furiosius quàm rapi mentem irâ, superbiâ extolli, vexari invidiâ, & anxietate torqueri? quæ cum croceis es nutrita quare stercorea amplexaris? Recordare etiam quid merueris. Subeat memoriam tuam gehennalis illa fornax ferrea magnæ Babylonis, mortis anxietatis domicilium, flammarum globus, acerbitas frigoris, tenebræ sempiternæ. Considera ordinem tormentorum, tortorum facies, mutationem poenarum, miseriarum infinitatem, & intellectualibus oculis ista discerne, & poteris dicere: Melius erat mihi si natus non fuissim. Reflecte oculos, & quid amiseris, animadverte. Reminiscere, qualis sit civitas gloriosa, cælestis habitatio, locus vitæ, suavitatis, splendor gloriæ, gratiæ magnitudo, claritas infinita. Attende ordinem gaudiorum, gaudentium vultus, præmiorum vicissitudinem, multitudinem deliciarum, & potes exclamare: Quite, perdidit, totum perdidit Domine DEUS. Si hoc triplici funiculo ligaveris animam tuam, intelliges & animadverteres, quia initium salutis notitia.

Alia Confirmatio dictorum

De cognitione multiplicis & summæ indignitatis ac miseræ ex P. Eusebio Nierenbergio Soc: JESU in Libris de Adoratione in Spiritu & veritate.

Punctum Primum,

PRæfatus Author nitidissimo sermone, solidissimo argumento convincit animum, devincit affectum, ad sui exactissimam cognitionem & abyssalem humiliationem dicens: Superbus adhuc eris, si te putes pulverem, & cinerem, cum nihil sis nisi mendacium & peccatum. Nihil boni habes, cur extolleris contra DEUM? multa mala habes; cur non erubescis etiam coram hominibus? Omnia mala habere potes; cur non contremiscis ubique & semper? Omnia mala facere potes, cur non formidas te? Ipsa clementia tui, non est tua, nisi DEI. Imò id quod habebas, antequam esses, tuum non erat: habebas tunc merum nihilum, quod poterat esse, hoc ipsum non ex te habebas, sed ex

Cc

DEO:

DEO: qui si non esset, tu non posses esse. Quid te magnum putas, cum ipsum, quod nihil eras, antequam creareris, non erat ex te? Ideo plus quam te debes DEO; nam debes etiam, cum nihil eras, posse esse.

Creatus fuisti: dic, quod membrum arbitrio tuo fuit factum, aut cui articulo alicujus digiti lutum posuisti, aut ministrasti materiam ad eum formandum, aut quâ prece tua impetrasti creari à DEO, & eligi inter infinitas naturas, & individua meliora, quæ in suo nihilo relictæ sunt? Quâ diligentia tuâ effecisti, nè formeris coecus, mutilus, amens, barbarus? Gloriaris de ingenio, de integritate corporis, de nobilitate generis? utique id licet, si monitus DEUS à te, id fecit. Dices: Non glorior me creatum esse, sed talem esse, industrium, ingeniosum, morigerum. Dic quæto, si consilium non dedisti DEO, ut te crearet, an consuluisti, ut te crearet ingeniosum & talem? Si non monuisti DEUM, ut tibi daret meliorem mentem, cur gloriaris de sublimitate illius? An tu elegisti mentem, & astutiâ tuâ scrutinia fecisti inter illam infinitarum rerum multitudinem, quæ creari possent, ut extraheres animum præstantiorem? Non, inquires, glorior de naturæ dotibus; sed de officiis virtutis, quam secutus sum, cum alii pessimi contemnant, glorior meliorem me illis esse, & virum bonum, glorior satisfecisse muneri meo. Imò pudeat vix semel satisfecisse & millies corrupisse. O inique distributor! deteriores partem tribuis DEO. Te esse tribuis DEO, & arrogas tibi bonum esse: plus est bonum esse, quam esse: cur illud tibi usurpas, cum in eo, quod est minus, nullam potueris partem ponere? Plus distat inter bonum esse, & hominem esse, quam inter hominem & nihilum. Ex nihilo te potuit DEUS facere hominem, imperando, agendo, & vivendo; sed ex homine non fecit bonum, nisi serviendo, patiando, & moriendo. Injustissime partis, tribuens DEO naturam, & tibi gratiam.

Neminem vidi superbire, ex eo quod sit; & ferè omnes quod boni & meliores sint; cum potius liceret arrogantia illa: nam plus habuisses (si habuisses aliquid) cum nihil eras, ut esses: quam postquam fuisti, ut esses bonus, & iustus: nam ad creationem, solum non adjuvimus, sed ad justificationem insuper impedi-

divimus.

divinus. O patientissima Veritas DEI! quomodo toleras mendacem arrogantiam nostram, nisi quòd ridicula sit, dum ejus rei auctores nos præsumimus, cui maximè resistimus, & destruimus? Si tam modesti sumus contra ea, quæ sunt in suo nihilo relicta, ut advertus illa non gloriemur quòd sumus; cur inverecundi adversus DEUM gloriabimur, quòd boni sumus? & adversus alios homines, quod meliores sumus? Cur superbis ò anima de eo, in quo maximè verecundari deberes? Quòd nihil fuisti, nihil est quod pudeat, sufficit non superbias; non est enim ulla ignominia: at quòd impedimento fuisti DEO peccatis tuis, multum abundat, ut profundissimâ confusione erubescas.

A quo accepisti esse, accipies bene esse. Quemadmodum nihil fuisti, ut esses: ita creatus nihil fuisti, ut esses bonus. Si nihil ad naturam; ita nihil ad gratiam, ex te ipso solum, & à te ipso habes. Imò licet nihil fecisti ut esses: nihil malè fecisti, nè esses: at ut esses bonus, nihil ex te fecisti; & nè esses bonus, multa malè fecisti.

Natura humana, etiamsi illà integritate & excellentiâ, in qua creata est, maneret, non servaret se, ex se, nisi ex D E O. Quare si gratiam, quam accepit, non posset ex se servare, quomodo quam perdidit, poterit reparare, & de acquisitione gloriari? Memento infamiæ & corruptionis naturæ nostræ post peccatum. Si cùm sana & honorabilis erat, nihil ex se poterat, languens & contemptibilis quid poterit? Vas non gloriatur ante artificem de forma & usu, cùm poller de materia, quam non fecit ille; tu ante DEUM nihil habes, quòd glorieris, adhuc ex nihilo factus; cur de forma & bono usu gloriaris, qui de abusu erubescere potes, & de materia nequis gloriaris, quia ex nihilo es? Non habes, unde bonum aliquid habeas, quia ex nihilo nihil fit, ut ex causa. Si nihil ex te es, nihil ex te potes, nihil ex te operaberis: nam operari sequitur esse. Si nihil ex te es, nihil potes, nihil operaris; quantò minus aliquid bonum? Si quòd nihil ex se est, nihil ex se habet, aut potest, solum ex se potest, & habebit peccatum, quòd defectus, & nihil est, & nihilo ipso deterius & minus. Oculus ex se potens est ad tenebras, & ad non videntium; sed ad visionem nihil potest sine adjutorio lucis.

Quod est supra naturam, & supra te, nempe abnegare ipsam naturam, & te ipsum, non potest esse ex te, & natura, sed à DEO; qui est superior te, & naturâ. Si non credis rationi, crede fidei; nihil es, nisi mendacium & peccatum: perditio tua ex te tantummodo. Non idonei sumus cogitare aliquid à nobis, quasi ex nobis; sed sufficientia nostra ex DEO est. Si non possumus cogitare aliquid, quomodo exequi bona opera? Ferri potest, quod videaris stultus; sed non suaderi possum, quod velis esse hæreticus; quæso cur despicias mundum, & aliquem æternorum amorem jam habes? quia expertus es inconstantiam temporalium, & vidisti inopinabiles calamitates & mortes locupletum & potentum, & similia; an tu fuisti, qui ita providisti res, vel DEUS? an providisti Regis illius, aut potentis hominis mortem, & tu commovereris per spectâ instabilitate rerum? Præterea hæc eadem publica & nota aliis sunt, cur cæteri non ut tu commoven- tur ad contemptum mundi? cur, cum alius est motus, alius in peccatis persistit? Aliquam simul causam Divinam hujus differentia debet fateri, quæ solum in nobis, & ex nobis non sit. Fortitan perinde quasi ex te esset, gloriaris, quod tu movearis, non alii. Dic, quæso, quoties similes casus & efficaciores contigerunt, & non commotus fuisti? Igitur quod modo convertaris, non venit solum ex te, sed ab arcana aliqua & provida virtute, solitudine & amore ejus, qui noluit, ut amplius morareris in tuo errore, & ad agnitionem veritatis suaviter te excitavit, & taliter disposuit omnia, ut noverat te inde commovendum. Respondebis, ideo nunc te commotum esse, non antea; quia absuit, aut mortuus fuit pessimus amicus, cujus societate pertraheris ad vetustos & pessimos mores, aut præterit occasio peccato opportuna. An fortè ex hoc præsumes? Fuitne in manu tua mors, vel absentia iniqui socii, vel opportunitas hæc? anne potius DEUS fuit, qui ita disposuit, & insuper præparavit tibi bonorum societatem & exemplum, ut ejus imitatione permovereris?

Similiter quidquid boni habes, & facis, aut si quo malo cares & abstinens; est, quia DEUS, pro tua utilitate res disponens, impedimenta removet, & incitamenta boni opportunè proponit; & insuper ad plurima supernaturales habitus aut auxilia infundit, quæ

quæ excedunt omnem facultatem naturæ. Quam partem ad hæc tu habes? si non invenis; quanta insolentia est; tibi tribuere totum? Aut gratiam DEI debes agnoscere, & nihilitatem tuam, aut DEUM cum Epicuro relegare, & privare mundi gubernatione, nullam illi providentiam tui relinquendo. O Sapientissima DEI Veritas! miserere, miserere mei amentissimi, qui magis & magis delirabo, quàm ille Philosophus, nunquam tantopere ineptiens, ut diceret se providere res, nam faceret se meliorem. DEO: verùm qui præsumit de se in opere honesto, præterquam quòd DEO tollit providentiam rerum, sibi est necesse ut illam usurpet; quoniam si aliter occurrerent res, non opus honestum, sed vitiosum faceret: & licet casu aut fato res acciderent, non esset cur sibi aliquid attribueret.

Qui in bono naturæ sibi plaudit solum, negat se à EEO creatum: at qui in bono virtutis gloriatur, negat omnem mundum, & universas res à DEO creatas, dispositas, provisas in bonum nostrum: in illo adimit DEO dominium totius universi: in illo adimit omnipotentiam DEO; in hoc etiam sapientiam & bonitatem, negans sapientissimè ita provisum à benevolo & amantissimo Patre pro nostra salute & bono. Quid dicam in iis virtutibus, quæ super omnem naturam sunt, & in altissimo ordine proportionem quandam cum DEO habent, & velut in gradu Divino Deos, ut sic dicam, nos faciunt, aut supponunt per participationem altissimam naturæ Divinæ, & in iis, quæ DEUM proximè contingunt, fide, spe, charitate? De quibus, si quis præsumat, opus est, ut neget DEUM esse superiorem naturæ, aut ex se putet se esse æqualem, vel superiorem DEO.

Punctum Secundum.

Quod se debeat homo, non tantum sentire nihil, verum etiam maximum peccatorem.

Magna portio humilitatis deest tibi, si putes solum nihil boni ex te habere; oportet ut iudices etiam pessimum te esse. Primum peccatorem se dixit Sanctus Paulus, nec potuit mentiri os illud Spiritus Sancti: an tu fortasse meliorem te putabis tanto Apostolo; & esse exaggerationem, aut modestiam, te appellare.

maximum sceleratorum? Serio te judica primum inter peccatores, & ultimum creaturarum, quia nulli te debes preferre; Nullus minus quam tu habuit, ut misericordiam DEI flecteret: ne putes esse modestiâ sentire hoc; nam nihil tui bonum praecessisse, est fides Divina. Non est fundamentum, ut alium putes fore minus gratum, semel adhuc consecutum misericordiam, & beneficia DEI, quibus tecum est usus: nec tam temerè de alio judicare licet, qui ferè debes censere impossibilem esse majorem ingratitudinem, quam in te patentissimè agnoscis. Si verè doleres de peccatis, id serio putares. Qui acutissimo dolore torquetur, non putat similem alium dolorem esse, nec putat alios ita cruciari: affectio ad se inclinat judicium. Si aliquis amor humilitatis esset, facilè judicares te omnium pessimum. Superbus meliorem se omnibus praesumit ex amore exaltationis; & quia aliorum eminentias non considerat, sed defectus: tu, si humilis esses, pejorem cunctis te putares; tuos defectus videres, non alienos; nisi solas virtutes.

O Majestas summæ Veritatis, quid opus est interpretatione? Fateor coram Angelis tuis, hominibus, & spiritibus malignis, sine ulla tergiversatione, me esse omnium creaturarum, viliorem. Dignitas moralis rationalis creaturæ, quæ est verè ejus laus, pretium & valor, constat ex cognitione & advertentia obligationis suæ, & operatione juxta illam: hæc in nemine majori sūt vitiata abusu, quam in me. Licet plures Viri Sancti majorem lucem habuerint, & aliqui homines in numero exteriorum peccatorum re ipsâ fortè excessissent, sed hæc copula, plus peccasse, & neglexisse majores obligationes suas, cum cognitione illarum, admonitione conscientiæ, & inspirationibus cæli; in nullo, ut in me, invenitur. Si aliquis plura, quam ego peccata forsan fecerit, minores inspirationes accepit, & obligationes pauciores habuit: si aliquis magis admonitus, & obligatus à DEO fuit, minùs peccavit, & magis respondit: si forte, quod non possum credere, aliqua creatura fuit, quæ plus peccaverit, & majorem cognitionem officii sui habuerit, adhuc non puto eum deteriore me fore; quia non est cognitura, nec habitura majores obligationes: & quatinus alius majores obligationes haberet re ipsâ, ego id non puto:

puto: officia autē virtutis, ex conscientia ponderanda sunt: cūmq; ego putem me plus omnibus teneri ad serviendum DEO, & minus serviam, omnium ingratus & vilissimus ero. Antichristi peccata licet excessissent numero, non excedet ejus cognitio, illustratio, & obligatio: nam non toties remissionem peccatorum consequetur, ut ego; nec tam efficacibus & instantibus beneficiis & inspirationibus sollicitabitur, nec ab occasionibus peccandi præservabitur. Lucifer, licet majorem à DEO lucem habuerit, nonnisi propter unicum peccatum damnatus fuit, nec habuit obligationes, quas ego: non pro illo factus est Filius DEI Angelus, non fudit sanguinem suum. Judam quoque necdum Christus obligaverat, ut obligavit me, nondum mortuus erat. O humilis & mitis Immensitas DEI! quomodo me toleras, quia non confundor, & absorbeor in profundum ignominiae meae? Nè quæso alicui me præferam, cū non inveniam fundamentum ad suspicandum alium esse deteriorem.

Majoris peccatoris scelera numero finita sunt: quomodo illi ego non subjecior, qui in infinitum peccare possum, & efficaciam in me habeo, ut totum mundum inficiam? Nam iniquissimus sum post tot beneficia, excessum DEI amoris, inspirationes Divinas: quid si DEUS meam malitiam non cohibuisset suā gratiā in me, & in aliis? Singulis peccatis aptior factus sum in dies, ut pejus corrumperem me, & universos. Si unum peccatum Adam tot infecit innocentes posteros, si unum peccatum Achan totum Israel reum fecit vindictae Divinae; quid facient mihi peccatori infinita scelera? Nescio, spiritus infirme, quomodo non deficiis, considerans exultantem tuam, & deinde magnam multitudinem culparum tuarum, si componas hæc cum immensitate DEI, cum multitudiue beneficiorum ejus, cum magnitudine operum Redemptionis Christi, cum indicibili dilectione & fidelitate ejus erga te; præ qua parva videbantur opera stupenda, quæ pro te fecit, & à quo solum quasi coactus est, illa facere. Sed adhuc nihil est, quidquid de vilitate & infamia tua comprehendi potest, & longè infra rei veritatem manet: imò puta nihil; nam in infinitum viliores te invenires, si à DEO illustrareris. O pretiosissima Veritas, si ita est, quomodo non me despicio, dedignor, aspernor;

spernor; ut nesciam quid de me cogitare, & facere possim? Miror me non studere revereri plus DEUM, stupeo non magis me contemni desiderare.

Unum solum delictum, eum, qui committit, facit infamem, etiam apud homines peccatores, qui nesciunt penetrare malitiam peccati, nec odium dignum illius habent: quomodo tot mea peccata & negligentiae coram sanctitate DEI, Angelis puris, & Beatis gloriosis, me deformabunt, & dehonestabunt? Nam licet sperem plura dimissa esse per misericordiam DEI, quod semel fui, ex me semper sum: nec magis ex me ero. Si semel in me fuit, unde vilem me putarem, cur non semper? Nam ex me nunquam plus boni habeo: potius pudor debet crescere, & humilitas de peccatis praeteritis, quod magis acceperim misericordias Divinas; cum experientia didicerim, me contempsisse tam bonum erga me Dominum, & modo ingratum permanere. O Spiritus yllissime, quomodo cum tanta ingratitudine non te putas indignum omni gratia DEI? quomodo audes ullam gratiam petere? quomodo, si tibi à DEO, ultrò concessa est sine postulatione tua, non contremiscis, ut ferè dubites, quid melius foret; carere DEI dono, quàm exponi iterum periculo abutendi, quod toties contempsisti? Sed in spe, Domine, misericordiae tuae, volo esse audax & temerarius, imò importunus toti curiae caelesti, ostentans vilitatem & ulcera mea; nec cessabo clamare ad omnes & singulos Beatos, donec molestissimus sim, & saltem propter improbitatem, cum alium titulum bonum ex me non habeam, consequar majorem gratiam & misericordiam IESU, ne me deserat, quod deseram gratias ejus.

Punctum Tertium.

Quid sit nihilum seducere, & maximum peccatorem.

Alios seduces, dicendo te nihil esse, & maximum peccatorem, si non sentias: sed te decipies, si id sentias, & non conformiter opereris, & consequenter te tractes & habeas. Quid putas est, nihilum esse? Perinde nihil de te sollicitari, ut gloriam DEI quaeras, ac sollicitaris de iis, quae non sunt, derelinquendo se penitus,

nitus, & exinaniendo in omni patientia. An fortè impatiens es-
ses contra eum, qui aërem verberaret, aut iracundus adversus
illum, qui extra mundum in vacuo spatii imaginarii positus, in
nihilum illud inane, ictus mitteret, & objurgaret? Sic tu si ni-
hilum te putas, & vacuus tui es; inquantum pores, non debes
commoveri ob quascunque injurias: alioqui jam esse te aliquid
existimabis. Tuam reputationem, & commoditatem quærere,
cùm te dicas nihil esse, perinde erit ridiculum & otiosum, ac si
nimilum anxius esses, quomodo honoraretur, & fortunaretur ho-
mo, qui nondum creatus est, nec esset creandus. Quare ita de-
bes affici erga te, & tua, acsi non esses creatus.

At dum te nihil verè, & seriò aestimas, mirificè te purga-
bis, ad munera DEI, & ipsum DEUM sine impedimento suscipi-
endum. Natura non suffert vacuum; nec DEUS patitur manere
humilem vacuum, quin statim ipse impleat. DEUS, ut fieret ho-
mo, exinanivit se: nonne ut homo fiat DEUS, unus spiritus cum
DEO, debet exinaniri? Exinanitio tui erit, te semper aestimare,
& curare tua, acsi merum nihil esses, nullam circa te cogitationem
insultare, quæ sapiat aliquid tui, & terrenum; denudare te pravis
affectibus & habitibus ut nihil tui habeas, velut si recens à DEO
creatus esses è nihilo. DEUS se exinanivit pro te, gerendo se
acsi non esset, tuam salutem duntaxat curans; velut si tu esses: tu
ita cura Divina, quoad possis, acsi DEUS esses. Debes exinani-
ri summo modo, & distare à te ferè infinito modo, plus quàm si
non esses: quod fiet, si fias aliud per gratiam & amorem, transi-
ens à te ad DEUM, qui infinitè distat à nihilo, & ab omni essen-
tia. Duæ sunt gloriæ Divinæ voluntatis, amor & potentia: sed
potentior videtur quodammodo amor, quàm ipsa omnipoten-
tia, quæ te potest reducere in nihilum, non verò quomodolibet
te facere, ut sis aliud, neque ut natura hominis, sit natura Angeli,
in quo magis distares à te, quàm si fieres nihilum: sed amatus à
DEO, & redamans DEUM, ablumpto omni affectu proprio, hu-
miliatà voluntate suâ & annihilatà, velut sit DEUS indutus bene-
placito Divino; nam licet in sua essentia maneat, non manet in
affectu erga se, sed conformis voluntati DE, tam longinquus à se
discedens, ac si aliud esset. Homines non capiunt dolorem de a-

lienens vulneribus, nec sentiunt contumeliam de convitiis conjectis in alios: sic erga te, velut alienum, quoad possis, pro gloria Divina non afficiaris ægrè tua contempione.

Tum si te putas maximum peccatorem, consequenter omnia adversa & infortunia, quæ aliis etiam accidunt, debes credere fuisse ob tua peccata & negligentias. Quidquid afflictionis DEUS immittit, est pro peccatis, in poenam illorum & remedium; atque in hac vita, aliorum peccata in aliis quoque curat & punit. Igitur pro culpis meis, cum sum maximus peccatorum, omnia mala accidunt: cum pro peccatis accidunt, cur pro peccatis aliorum, & non pro illis, quæ sunt iniquioris? Prælia, pestes, famines, poenæ sunt meorum scelerum, & remedia: omnia sunt beneficia mea, & supplicia mea: in cunctis exercetur circa me misericordia Divina atque iustitia: ubique pro me iustitia & pax osculatae sunt, misericordia & veritas obviaverunt sibi; ut ubique Domine, & in omnibus te timeam, amem, confundar de mea malitia, & sperem de tua bonitate. Non miror tot calamitatibus affligi mundum, siquidem me alit: ego velut Jonas sum causa hujus naufragii & ærumnæ multorum. Propter unum peccatum Achan percussus fuit populus DEI innocens: peior sum ego; cur non præsumam propter me affligi multos innocentes communibus plagis? Ego anathema in medio tui sum, Israel; ego sufficio prophanare mundum. Ego tam impudens sum, ut cum sum major peccator omnium, non faciam majorem omnium satisfactionem pro me, & pro aliis quos audio affligi, cum eorum ærumnæ me credam esse causam. Omnibus injuriam feci meis peccatis, omnibus debitor sum, & omnium poenarum & humiliationis reus.

Punctum Quartum.

Actus veræ Penitentiae, & humilitatis.

TRansfer, transfer à me peccata mea O Pater amantissime qui in coelis es. Sic te invocare audeo, consensu & doctrinâ amantissimi tui Filii JESU, ut te distingvam ab eo patre, quem in inferis elegi sceleribus meis, quibus malui esse filius diaboli, & fui diu. Facio tibi palam peccata mea immania, & innu-
mera,

mera, quæ, si possem, illa potius occultarem, & obliterarem sanguine cordis mei, nè vultus tuus læderetur horrendis spectaculis. Sed quia nec omnium hominum, nec animalium sanguis unum solum occultare & delere potest, ostendo tibi, ut unâ guttâ sanguinis dilecti Filii tui JESU penitus aboleas. Ostendo tibi quæ peccaverim in te: nam non minuit malitia mea bonitatem tuam. Post malignitatem meam, & innumera scelera, manes ô Pater, bonus; si ergo malus & pessimus ego perhorresco, & nollem videre crimina mea, tu bonus & optimus, quomodo poteris ferre talia spectra, quin aboleas & destruas? Plus tu bonus odisti peccata mea, quam ego pessimus nunc odi, & antea amavi. Tentavi fluminelachrymarum ablucere illa: sed nonnisi cruor amati mei JESU, lixivium peccatorum est. In inferno nequitie meæ sum; non guttam aquæ, ut ille dives à Patre Abraham, sed guttam sanguinis Christi postulo à Patre misericordiarum ego dives & locupletissimus omni iniquitate. Hac meâ petitione nolo fraudare justitiam tuam, sed solum nolo offendere bonitatem tuam. Ut abluas culpas magis precor, quam quòd remittas poenas.

O Pater cœlestis, perinde exosculor & amo justitiam tuam erga me, sicut misericordiam tuam: non tam precor indulgentiam poenæ, quam culpæ veniam. Opto summopere, & ex toto corde, omnium creaturarum desideria in unum cogere: & vellem omnia simul desiderare, ut vindicaret justitia tua peccata mea. Omnium dæmonum & hominum poenas infernales in me unum susciperem libentius, nec terrent illæ, ut non terreret me facies tua. Majus malum est, peccatum meum, quam illæ; imò non est comparatio, quia solum peccatum meum malum est, illæ bonæ sunt, quia tu infligis. Atque si haberem illas, non me facerent ex eo magis malum, temperatâ & immixtâ malitiâ meâ cum bono illarum, nec haberem malitiam meram à me, sed cum aliquo bono à te ex justitia tua.

Sed O Pater misericors, vereor, nè dum cupio humiliter detestari peccatum, denuò superbè peccem, optarem descendere in infernum, si fieri posset, ut simul gratiam tuam obtinerem. Quomodo ergo plenus peccatis audes optare, quod Sancti tui a-

mici optaverunt? Quomodo ego solum infernum deliderabo, qui solus peccator peccatorum sum? Quis locus inferni mihi erit? An in profundissimo ad pedes Luciferi? Si hanc jam optavit sedem aliquis amicus tuus, quomodo ausum ego? Locus est ille concupitus à sanctis tuis, & gradus ad cœlum alicui fuit. Servus tuus ex Dominicana familia Frater Urigman, cum nullum sibi locum congruum reperire putaret, nisi in profundissimo inferni sub ipso Lucifero, audivit vocem è supremo cœlo delapsam, invitantem, : Citò huc ascende ad thronum altissimum, in cor DEI Patris: quomodo ego illum locum audeo appetere? Quid ergo? Erit alius locus infra omnes mihi peccatori super omnes? An ad pedes Judæ? sed hunc locum sibi arrogavit jam alius servus tuus, Beatus Franciscus Borgia, qui & decesit illo loco, cum attendisset à Domino meo JESU humillimo occupatum aliquando. Quis locus mihi restat? An sub pedes ejus qui alapam IESU dedit, cum sæpius ego colaphum impegerim? An sub pedes Caiphæ, cum quotidie damnaverim ego Christum ejusque doctrinam? An ad januam inferi, ut omnes introeuntes me pessumdent? An expectabo præcipitium Antichristi in barathrum infernale, ut subter ejus pedes patiar? O benignissime Domine, peior & pessimus omnium peccatorum sum ego, non mihi locus est in inferno, quia indignus omni loco sum. Indignum me accuso, etiam societate dæmonum, ut mihi soli infernus vilior, & atrocior præparandus esset. Ego sum opprobrium naturæ, pudor generis humani. Si in te Pater verecundia cadere posset, nullius reite puderet, nisi quòd tam horrificum & abominabile monstrum conserves in mundo, ut meæ culpæ me fecerunt.

Quin & ipsis dæmonibus dedecori sum, & à sua societate infernali meritò me repellerent. Nonne peior sum dæmonibus? In natura apertum est: in moribus etiam fateor. Non video plura in me propter quæ id concedam. Siquidem damnatio dæmonum unicum peccatum cogitationis fuit: mea verò sunt infinita peccatorum gravissimorum opera. Quæ distantia erit à malitia eorum ad meam? quæ est ab unitate ad numerum innumerum. Sed mutantur conditiones adhuc: majorem nequitiam

tiam meam agnosco, etsi daemones propter innumera peccata damnati fuissent, & ego unum solum haberem: nam daemones non peccarunt contra Deum, qui propter ipsos Angelus factus est, non experti erant tantam bonitatem DEI: non peccarunt contra Deum, qui pro ipsis crucifixus fuit; non peccarunt contra DEUM, qui se ipsis dedit in cibum; non peccarunt contra DEUM, qui tam sublime Sacerdotium illis reliquit; non peccarunt contra DEUM, qui exemplo suo eis dedit documenta bene vivendi, qui per 30. & tres annos continuis laboribus eos docuit. At ego peccavi (proh anima mea! quomodo non liquefis, cum tale cogitas?) contra DEUM, toties optimum mihi, qui pro me mortuus est, qui mea peccata in cruce lachrymatus est cum clamore valido, & in horto guttis sanguinis luxerunt singuli artus ejus meas singulas culpas. Ego indignior sum Lucifero, indignior daemonibus, indignior Judâ, qui nondum viderat IESUM profe mortuum; indignior Antichristo, qui non toties experietur tantam misericordiam DEI, ut ego: meritò igitur dedignari possunt mei contubernium, neque infernus dignus me est, nec tantam iniquitatem meam capere valet.

Plus quàm infernum hunc mereor: mereor esse extra omnem naturam, nè inhonorem illam, qui dedecoravi decus suum: occidi quoad in me fuit Patrem ejus: abstuli coronam creaturarum de capite suo; contemnendo Authorem, singulas creaturas inhonoravi: ideo deberem esse scopus odii omnium, & gaudere meâ annihilatione possent. Fortasse hoc peterem, si simul fieri potuisset, quod ego dedecus naturæ, injuria gratiæ, irrisio Divinæ voluntatis non fuissèm: tamen quia mereor torqueri, quem locum inveniam?

Tu O Potentia infinita! ô Sapientia incomprehensibilis! ô Iustitia immensa, quærere potes, quid de me agas. Interim dum locus invenitur, & præparatur, expecto non sub Sathana, non ad pedes Judæ, nec interim occupabo locum Antichristi, quibus locis adhuc me indignum fateor: sed ad pedes Filii DEI, & Matris ejus stantis & lachrymantis ad pedem crucis mei IESU; qui majorem patientiam habent, & tolerabunt me, quem non tolerarent Sathanas, nec Iudas, nec Concilium damna-

torum. Parcas quæso, si abutar patientiâ Filii tui, & Virginis ejus Matris. Ad pedes IESU & MARIE jaceam; noscunt jam hæ plantæ calcare venenata. Ego sum chimæra illa virulenta & ferina, & quadriformis deformitas, & monstrum multiplex; oculos basilisci habens; caput aspidis, ungues leonis, & immanitatem draconis. Sed ô Pater misericordiæ, quia super me aspidem & basiliscum non potest modò ambulare IESUS meus, nec conculcare hunc leonem & draconem; fixos suos pedes mea peccata tenent; conterat interim malitiam meam planta Beatissimæ MARIE meæ Matris, conterat misericordi intercessione suâ, hujus serpentis caput. Ego sum causa doloris ejus, & reus suarum lachrymarum: de me conqueri jurè potest, & in me sævire. Affueri sunt etiam monstra peccatorum tolerare, & tollere pedes purissimi IESU. Non quæro illos inter epulas & delicias ut Magdalena; sed inter clavos, cruces, dolores: & quia rigare illos lachrymis nequeo, cupio illorum cruore ablui. Non irretiam, capillis illos pedes, quos video, ne fugiat Dominus meus horrorem & foetorem mei peccati: implexos ferro acutissimo video; officium meum fuit hoc. At si gratum fuit his pedibus beneficium à Magdalena factum, etiam jucundum fuit tormentum, quod ex meis peccatis occasionem habuit. Ego Domine confixi illos; plûs mea valuit in hoc malitia, quàm bonitas omnium creaturarum. Angeli dolent ac stupent; creaturæ tremunt, ac conqueruntur: repugnat omnis lex, reclamat omne jus, solùm peccata mea mortem Unigeniti Filii tui postulârunt & patrârunt. Palam hoc obtestor, si fortè hoc modo includar in oratione IESU. Ipse, ipse oravit pro crucifigentibus se. Ecce adsum, ego fui crucifixor, & carnifex præcipuus: ego carnificum manus armavi, & imposui malleum in dextera, & clavum in sinistra. Ego primus impuli manum, ut transfoderentur tenerrimi pedes. O quantum majus peccatum meum, quàm carnificum; qui Pilati sententiam, & Judæorum voluntatem impleverunt! Illi crucifixerunt jussi, quem putabant hominem & inalefactorem, & toto vultu deformem ex calamitosa illa nocte. Ego crucifixi illum denuò jam gloriosum, qui pro me jam crucifixus erat. Quis Judæorum videns Christum, ut vidit S. Stephanus ad dexteram

DEI, auderēt tollere illam vocem : Crucifige, crucifige ? At ego aultus sum, non dicere modò sed plùs quàm facere. Ego purgo & exculo carnifices Christi: illi in die extremo confundentur videntes gloriosum, quem confixerunt; ego videns gloriosum, crucifixum pro me, non confusus sum, sed iterum crucifixi: quam ergo excusationem ego habebò?

O Pater quoties hujus meminì, considerans tuam infinitam misericordiam, quā tantam meam ingratitude sustinui-
sti, non possum non optare mihi tuam justitiam, nequeo recu-
sare inferni poenas meæ iniquitati debitas, dum tamen culpa de-
leta esset. Eritne infirmior Divinus amor, quàm humanus? debilior charitas, quàm concupiscentia? Levior amor tui, quàm amor mei? Si amor mei contemnere DEUM potuit; amor DEI cur non poterit me penitus contemnere, & humiliare usque ad inferos? Iterum, iterum exosculor justitiam tuam: puni, & ulciscere in me tuas offensiones: nam qui temeravi omnia attributa, ut destruerem quantum in me est per peccatum, nunc talem remissionem & poenitentiam vellem, ut restituantur omnia, & integra maneant. Manebunt Domine, si per misericordiam tuam, mihi tuam gratiam dederis, & per justitiam poenam meam. Servi tui Moyses, & Paulus, anathema pro fratribus suis voluerunt esse: ego pro DEO meo, pro justitia DEI mei, anathema & maledictum volo esse, ut Christus JESUS fuit pro me. Coriarius ille Alexandrinus optabat reliquis paradysum, se solum dicens inferni cruciatus ingressurum, & Magni Antonii superavit perfectionem. Sancta Christina potius, quàm cælum, elegit maximos cruciatus pro animabus. Ego, ut salva sit justitia DEI, quam violavi, cruciatus inferni non debeo rejicere. O si imitarer JESUM, qui cum inseparabilis à Patre sit, descendit ad miseriam nostram, ut maledictum esset: ego quoque vellem inseparabilis charitati tuæ fieri maledictum, fieri anathema usque ad infernum; etiam ibi amplexarer JESUM meum. Duo sunt mihi brachia: unum est humilitatis, quod illi supponerem, & sacratissimæ suæ Humanitati unirei; alterum dexterum est amoris, per quod Divinitatem circumplecterer. Eja Pater ad pedes JESU, per ipsum JESUM precor, deleas foeditatem mei peccati: per il-
lud

lum ipsum à te impetrabo ut ignoscas, per quem tu non impetrasti, ut non te offenderem. Major est tua bonitas; quam in malitia: valet tamen potius crucifixus Christus flectere & inclinare bonitatem tuam; & non prævaluit apud me flectere, & declinare malitiam meam. *Hactenus Nierenbergius.*

Punctum Quintum.

Pater *Thobias Lobner* in *Bibliotheca manuali*, titulo *Humilitas* proponit quæstionem dicens: Quomodo quis cum veritate se omnium infimum & maximum peccatorem reputare possit? Resp. Variè hoc explicari ab Ascetis, nempe, ut vel quis cogitet, posse esse aliquid occultum, quo alius nos superet (quemadmodum *S. August.* *S. S. Augustinus* tradit.) Vel, ut propter dona, quæ alius actu possidet, & ipsi defunt, alium anteponat (quomodo *S. Gregorius* hanc difficultatem explicat.) Vel, ut perluadeat sibi, quemvis secularum hominem, multò majorem gratitudinem DEO exhibiturum, fideliusque servitutum fuisse, si tantà eum misericordiā *10. in Ezech.* *Vit. l. 6. Tom.* fuisset profecutus (quemadmodum *S. Franciscus* insinuavit, & *2. lib. 4. p. 3.* *P. Iacobus Alvarez* convenientiorem cœteris putat.) Vel, ut sua *c. 5.* peccata conferat cum DEI donis, quæ sunt in altero (ut *S. Thomas.* *q. 9.* *mas,* & *S. Anselmus* fecerunt) Vel, ut cogitet alia esse judicia DEI & *161. a. 3. S. Anselm.* *lib. de* hominum; ideoque illud *S. Pauli* dicat: Nihil mihi conscius sum, sed non in hoc justificatus sum; quia nescit homo, an amore, an odio dignus sit (& hic modus *Sancto Bernardo* aptior est vilis.) *S. Bern.* *serm. 37. in Cant.* Vel, ut propter Scripturæ sacræ auctoritatem, servum se inutilem, atque aliis longè minorem judicet, non multum disputans, quomodo cum veritate id dicere possit, quomodo *Lancizius* hanc quæstionem solvi posse existimavit. *Hucusq. P. Lobner.*

Vit S. Magd.
de Paz.

De Sancta Magdalena Pazziana scribitur, quòd etsi Mortalibus impossibile videretur, ut in rei veritate ad eam de se ipsa *S. Magdalena de Paz* viliter sentiret propter magnas viututes, quas in ipsa advertebant: tamen cum interrogaretur semel; an pro illo tempore, cum diceret se timere, nè viva à terra absorberetur; ita censeret in corde, respondit: Verè ita censeo, & habeo hujus rationem. Nam quòd facta sim libera à mortalibus peccatis, quæ destrunt gratiam Divinam; factum est ideo, quòd DEUS mihi

mihi ademerit occasionem, & servaverit me ab illis. Et si partitus fuisset aliis talia beneficia & modos ad faciendum bene, sicut mihi, nunquam illum sic offendissent ut ego; & multò constantiùs, ferventiùs, & cum majori gratiarum actione honorassent illum, quàm ego. Igitur mereor propter meam ingratitude[m] omnes poenas & tormenta. Cùm verò hæc verba dixisset, protinus cadens in genua humiliter cœpit se accusare de suis præteritis tentationibus, ita ac si essent ei libera transgressio; tum posthæc dixit: Cernite an non habeam rationem ita sentiendi de me. Denique cùm enarraret modum quare judicaret se esse causam omnium imperfectionum, quæ fierent in Religione; ita inclamabat in suis devotiombus alienas desens culpas: O si ego fuisssem in orationibus fervens! ô si haberem collectum cor meum, & abstractum à rebus nullius frugi: vel si fecissem his similia opera; profectò aliter me DEUS illuminassët, quod facere nequivit propter meos defectus. Unde habuisssem plures modos ad impetrandam veniam animabus, nè essent in tam misero statu.

Et hæc de Cognitione conditionis propriæ, de primo & principali fundamento omnium cognitionum, omniumquè Virtutum (sine qua nec Humilitas, dicta fundamentum Virtutum potest haberi) sufficiant. Quomodo autem Cognitio sui est applicanda ad proxim Humilitatis, aliasque Virtutes, sub iisdem *infra vide*.

Vide de Peccatis *infra c. 2. Sect. 4. § 2. & 3.* ubi offensa infinitudo offensæ DEI in peccato mortali, meritò te in infinitam abyssum humiliationis propriæ dejicere deberet.

§. VII I.

De Memoria DEI, & salutem æternam concernentium.

IN Schemate supra erecto in *Summa Theologiae Spirit: cap; 5.* anteposuimus Memoriam DEI Lectioni, Meditationi, Contemplationi, propter rationem ibidem datam: hic verò postponimus ex alio respectu: quia scilicet per Lectionem, Meditationem, Contemplationem comparatur Memoria DEI, & salutem, æternam concernentium. Hæc ergo Memoria DEI &c. apud Spirituales, est revocatio in mentem præsentiae DEI, & ante cognitorum, ac volitorum, quæ pertinent ad suam proximque salutem, Celitum ac DEI gloriam.

Flicitia ad continuandam Memoriam præsentiae DEI, & rerum
Ec
rum

- rum salutarium, huiusmodi sunt. *imum*. Quia delectabilis est DEI memoria. Hinc Psalmista ait: *Renuit consolari anima mea* (in creaturis) *memor fui DEI, & delectatus sum, & exercitatus sum, & defecit*
- Pfalm. 76.* *Spiritus meus.* Et: *Memoriam abundantie suavitatis tue eructabunt.*
- S. August:* *2dum.* *S. Augustinus* inquit: Nihil aliud agit DEUS, nisi ut salutem meam provideat, & ideo totum ad mei custodiam occupatum video, quasi omnium oblitus sit, & mihi soli vacare velit: semper præsentem se mihi exhibet DEUS, semper paratum offert, quocunque me verto, me non deserit: ubicunque fuero, non recedit: quidquid egero, pariter asistit, & cunctis tandem actionibus meis perpetuus inspector, & quantum ad bonitatem suam pertinet, quasi individuus cooperator asistit. *Idem*: DEUS unumquemque nostrum sic curat, quasi solum curet. *Hugo de S. Victore* dicit: *Sicut* nullum est momentum, quo homo non utatur, vel fruatur DEI bonitate & misericordia: sic nullum debet esse momentum, quo eum præsentem non habeat in memoria. Omne enim tempus, in quo de DEO non cogitas, hoc te reputa perdidisse. Et *S. Greg. Orat.* *Gregorius Nazian.* ait: Non tam sæpe respirare oportet, quam me de cura pauperum minuisse DEI.
- per.* *3tium.* Quia tali modo est cælestem & beatam agere in terris vitam. Angeli enim Sancti Custodes nostri in terra positi, semper vident faciem Patris, qui in cælis est. Et *Abbas Besarion* inquit: Monachus debet esse totus oculus, sicut Cherubim & Seraphim, qui semper intuentur DEUM præsentem, eum amant, & laudant.
- Hesych. Cent.* Hinc sequitur quod *Hesychius* inquit: Status Divinus nascitur in animo nostro ex continua DEI memoria, & assidua ejus invocatione.
- 4tum.* Ab exemplis I. Coronatus Propheta de se ait: *Providebam Dominum in conspectu meo semper, quoniam à dextris est mihi, ne ex vitis Patrum lib. 1. li. 1. commovear.* Tum aliorum antiquorum Patrum hoc fuit vulgare: DEUS in cuius conspectu sto: & similia. II. Dixit *Abbas Alois*: Nisi dixerit homo in corde suo, ego solus, & DEUS sumus in hoc mundo, requiem non habebit. III. Iter agebat aliquando simul, *Abbas Daniel*, & *Abbas Ammoys*: dixit autem *Abbas Ammoys*: Putas aliquando & nos sedebimus in cella pater? Dixit ei *Abbas Daniel*: Quis enim aufert à nobis DEUM? Nam & foris DEUS est modò, & iterum in cella DEUS est.

stum. Quantum ad memoriam Salutem æternam concernentium aliqua de Meditatione supra dicta huc serviunt. Addo breviter: *Princeps Apostolorum* excitat nos dicens: Vestrā excito in commonitione sinceram mentem, ut memores sitis eorum, quæ prædixi verborum à Sanctis Prophetis, & Apostolorum, vestrarum præceptorum Domini & Salvatoris. *Cassianus* ait: Hic ergo nobis principalis debet esse conatus, hæc immobilis destinatio cordis jugiter affectanda, ut Divinis rebus, ac DEO mens semper inhereat. Quidquid ab hac diversum est, quamvis magnum, secundum tamen aut etiam infimum, aut certè noxium judicandum est. *Mellissus Doctor*: Non ergo sapiens, qui sibi non est sapiens, sibi sapiens erit, & bibit de fonte putei sui primus ipse. A te proinde incipiat tua consideratio, non solum autem, sed in te finiatur. Quocunque evagetur, ad te revocaveris eam cum salutis fructu. Tu primus tibi, tu ultimus. Sume exemplum de summo omnium Patre, Verbum suum, & emittente, & retinente. Verbum tuum consideratio tua: quæ si procedit non recedat, sic progrediatur, ut non egrediatur, sic exeat, ut non deferat. In acquisitione salutis nemo tibi germanior unico matris tuæ. Contra salutem propriam cogites nihil. Minus dixi contra: præter dixisse debueram. Quidquid se considerationi offerat, quod non quoquo modo, ad tuam ipsius salutem pertineat, respiciendum. Exemplum Prophetæ dicentis: Erravi sicut ovis quæ periit: *Psal. 118. quære servum tuum, quia mandata tua non sum oblitus.*

6tum. *S. Ephrem*: Nihil pejus graviusque est, quàm ipsius DEI oblivionem capere, continuâ enim DEI recordatione turpes animæ passionēs recedunt, instar maleficorum Prætoris accedente, unde & mundum Spiritus Sancti habitaculum efficitur. Ubi verò memoria DEI abest, ibi tenebræ cum fœtore dominantur, omnisque res improba exercetur. *S. Diadochus*: Qui igitur vult cor suum purgare, semper illud recordatione Domini JESU inflammaret, in eo solum occupatus, & hoc tantum sine intermissione agens; non enim oportet quandòque quidem orare, quandòque verò non, eos qui volunt tabem suam abjicere, sed potius dare semper operam orationi in custodia mentis, tamet si orationem sint. Ut enim cum quis vult aurum purgare, si paulis-

për ignem in fornace cessare sinat, facit ut rursus materia auri, quæ purgatur, dure scat: sic qui aliquando memor DEI est, aliquando non est, quod is videtur per orationem comparare, hoc perdit otio. Est autem ejus, qui studio virtutis tenetur, propriû, id quod est in corde terrenum, recordatione DEI consumere. Ut anima consumpto ad hunc modum vitio ab igne hujus bonæ recordationis, ad splendorem sibi naturalem (id est naturæ ad DEUM creatæ conformem) cum majori gloria perfectè redeat.

Praxis ad jugem Memoriam DEI & Divinorum obtinendam est. Immo. Secundum D. Bonaventuram: Memoria ut in DEUM intendere jugiter assuescat, eique inhaereat, quinque vias tenet, & frequentare addiscat, quæ sunt: *Lectio, Collatio, Meditatio, DEO, Oratio, & Contemplatio.* Lectio & Collatio bonæ, sunt quasi femina & materia meditationis. Unde qualia vis tibi meditati, vel oranti occurrere in cogitatione, talibus colloquiis, lectionibus, aut negotiis prius occupare stude memoriâ, quia qualis liquor vasi intûditur, taliter redolebit, & quales herbas in horto cordis tui plantaveris, talia femina germinabunt. Collatio spiritualis instruit intellectum, affectum inflammat, memoriam bonæ & sanctæ cogitationis prole fecundat. Sicut è converso, otiosa fabulatio tempus perdit infructuosè, affectum in frigidat, inutiles cogitationes cordis inserit, cōsciētiam rodit, profectum spiritualem impedit, poenam meretur. Lectio talis frequentetur, de qua postea non sit inutile in oratione cogitare, quæ illuminet ad DEI notitiam, accendat ad ejus amorem, mores bonos instruat, animet ad tolerandum adversa, mundi contemptum ingrat, desiderium patriæ cœlestis inferat, doceat discernere inter vitia & virtutes, & vincere tentationes, & alia utilia ad salutem. Lectionem sæpe interrumpat oratio, sicut & alias actiones: ut sæpe mens ad DEUM elevetur, à quo omne bonum fluere necesse est. *Idem in-*

Idem 25. memorial. in 22. Solutus ab omnibus creaturis, tanto mentis conatu desiderium fervore circa tuum Creatorem intendas, ut (quasi omnium inferiorum oblitus) quidquid agas, ubicunque steteris, & quibuscunque negotiis impliceris, die ac nocte ac omni momento & horâ, DEUM semper habeas in memoria, credens & cogitans te esse verisimè coram eo, & ipsum cogitans undique

que te aspicere. Hæc autem cogita cum magna reverentia ac timore pariter & amore, & cum magna discretione, nunc ante pedes immensæ Majestatis ejus prostratus, corde amarissimo peccatorum veniam postulando, nunc sacratissimæ Passionis Filii DEI gladio compassionis coram ejus cruce vulneratus, cum eo lachrymosus, & flebilis apparendo: nunc totius Vitæ illius decursum obliquitati tuæ, velut rectitudinis lineam proponendo: nunc inenarrabilia, & immensa DEI beneficia mente pertractans gratiarum actionibus insistendo: nunc stimulis ipsius amoris ardentissimè punctus, ipsum in creaturis omnibus intuendo: nunc potentiam, nunc sapientiam, nunc bonitatem & clementiam ejus attendens, cum devotissimè in cunctis operibus suis colaudando: nunc desiderio patriæ cælestis attractus ad ipsum gemebundis suspiriis anhelando: nunc circa nos viscera inæstimabilis charitatis ejus aspiciens, lætitudinē quadam, excessivā admiratione, corde & animo in ipso deficiendo: nunc præcipitem, nunc te fugientem, nunc te ruentem, nunc DEUM te timentem, sublevantem, retinentem & attrahentem; nunc DEUM te ingratum per omnia concernentem considerans, ineffabilibus Divinæ misericordiæ visceribus tibi patefactis, nimio in eo charitatis ardore te conterens, totum te fletibus resolvendo: nunc verò occultissima, profundissima, & summè arcana nimiumque stupenda judicia justitiæ ejus diligenter attendens eum in omnibus, fidelis & constans cum summo amore, ingenti quoque timore ac tremore discretus, supplex & humilis venerando: præ omnibus autem continuam & vivam memoriam ipsius sacratissimæ Passionis in anima & corde tuo ferens. *Hucusq;*
D. Bonaventura.

2do. Incipientibus, & qui vix aliquid vident, quod non carnis oculis vident, difficile est formare conceptum præsentis ubique DEI: in quo puncto Media quatuor describit *S. Francis. Sales de Sales* ita dicens: *imūm est, ut imagineris DEUM, verè & lesius Intro-really, in omni loco existere, hoc est DEUM esse in omnibus, duc. ad vit de. & per omnia, nec locum, nec rem aliquam esse in hoc mundo, cui vot. prax. p. ille præsens non sit. Quod ut facilius intelligatur similitudine 2. c. 2. aliqua erit demonstrandum. Sic aves quocunque loco voli-*

tant, semper aërem obvium habent: sic nos ubicunque fuerimus, DEUM semper præsentem invenimus. Veritas hujus rei omnibus pervia & manifesta est, sed rari sunt qui illam apprehendunt. Outinam hi cecos imitarentur, qui licet Principem suum præsentem sibi non videant, nihilominus illum honorant, modò tantùm de ipsius præsentia sint admoniti: sed quia illum non vident, hinc facile ipsius obliviscuntur, & obliti etiam facile honorem ei deferre intermittunt. His & nos similes esse videmur, nam licet per fidem illum nobis præsentem credamus, nihilominus tamen, quia corporeis oculis non videtur, contingit nos sæpissimè oblitisci, & ita vivimus quasi DEUS longissimè à nobis remotus esset; fides igitur hac in parte nihil nobis prodest, nisi quod credimus, etiam opere ipso exequamur. *2dum Medium* elevandi mentem ad DEUM, est, cogitare non solùm DEUM esse in loco ubi tu es, sed potiùs esse in corde tuo, & in imo spiritûs tui, quem ipse vivificat Divinâ præsentia suâ. Nam velut anima per totum diffusa corpus, omnibus illius partibus præsens est, & nihilominus in corde specialiter residet; sic DEUS omnibus rebus præsens, præcipuè cordi nostro præsens est. Quare rectissimè David psalm. 72. DEUM vocabat: *DEUM cordis sui*: & Sanctus Paulus, inquit, nos vivere, nos moveri, & esse in DEO: propter hanc igitur veritatem, in corde tuo, DEO ter Optimo Maximo præsentia exhibebis summam reverentiam. *3tium Medium* est, considerare Salvatorem nostrum, in Humanitate suâ, ex summo cælo omnes in hoc mundo homines, præsertim Christianos filios suos, & maximè illos qui circa orationem occupati sunt, intueri. At hæc imaginatio melius aliis perpendi, animòque revolvi debet, cum sit simplex veritas: licet enim non videamus ipsum, tamen ex alto ille nos considerat: uti videre est in Sancto Stephano, qui Actor. 7. vidit illum in Martyriò suo, & idcirco rectè cum Sponsa Ecclesiæ Cant. 2. dicere possumus. *En ipse stat post parietem nostrum, respiciens per fenestras, prospiciens per cancellos.* *4tus. Modus* consistit in simplici imaginatione, ut repræsentemus nobis Salvatorem nostrum, in Sancta ejus Humanitate, quasi nobis proximus esset: sicuti solemus nobis amicos repræsentare dicentes: puto me videre talem, hoc & illud facientem, puto me illud, aut quid simile videre.

videre. Aut si Sanctissimæ Eucharistiæ Sacramentum præsens foret, præsentia ista realis esset, sed non omnino imaginaria, nam species & forma panis essent tanquam tapes, post quem Salvator noster realiter præsens nos videt, & considerat, etiamsi non videmus ipsum in propria ejus forma. *Hactenus D. Salesius.*

Verùm hic adverte, qualem virtutem intendis exercere, talem proportionatè exhibeto tibi præsentiam DEI: ut si Timorem, iratum Judicem tuis peccatis DEUM tibi imaginare; si Spem, ut misericordem Patrem, DEUM intueri; si Amorem, DEUM ut in se summum Bonum, & Pulchrum contemplare, & in eo oblectare.

§. I X.

De Bona Voluntate.

Bona voluntas in sensu Spiritualium est, quæ ad supernaturalem fidem, vel altioris luminis cognitionem, informata actibus spei, vel charitatis, elicit tum efficax propositum universale omnis virtutis, tum juxta regulas prudentiæ descendit ad praxim perfectè & supernaturaliter exercendi actus virtutum salutes in particulari.

Dicitur: Bona Voluntas: non tam quoad bonitatem potentiae physicam, vel bonitatem moralem congenitam, aut habitualement acquiritam, sive infusam (etsi ejusmodi bonitas etiam hinc præsupponatur) quàm quoad bonitatem morum seu virtutum actualem tum in generali Proposito, sive præparatione animi, tum in particulari Executione. Unde dicitur: quæ ad supernaturalem fidem, vel altioris luminis cognitionem, informata actibus spei, vel charitatis. Hæc enim cognitio in intellectu, & actus spei sive charitatis in voluntate, exercitium virtutis præcedere debent, tanquam harum potentiarum circa ultimum finem dispositiones. Quia ut rectè D. Thomas docet: Cum in azibilibus finis sit principium, necesse est virtutes Theologicas, quarum objectum est ultimus finis, esse priores coeteris virtutibus. Ipse autem ultimus finis, oportet quòd prius sit in intellectu, quàm in voluntate: quia voluntas non fertur in aliquid, nisi prout est in intellectu apprehensum. Unde cum ultimus finis sit quidem in voluntate per spem & charitatem, in intellectu autem per fidem, necesse est quòd fides sit prima inter omnes virtutes: id est actus cognitionis per fidem, vel æqui-

2. 2. q. 4. A. 7.

Epist. Joan. I.
cap. 2.

æquivalens cognitio cognitioni fidei, aut eam Supereminens per alia supernaturalia dona Spiritûs Sancti, intellectûs, scientiæ, sapientiæ, aut actualia lumina infusa. Dicitur: *elicit, tum efficax propositum universale omnis virtutis* &c: quia postquam homo in intellectu & voluntate per virtutes Theologicas ac dona luminaque Spiritûs Sancti rectè fuerit dispositus circa ultimum finem, & cognoverit fide dictante non posse hominem eundem assequi, & sperare finem quâ homini bonum, nisi per media virtutis: & ibi esse veram charitatem seu hominis unionem cum ultimo fine per amorem, ubi beneplaciti Divini fit executio in exercitio virtutum, prout Joannes Apostolus ait: *Qui servat verbum ejus, verè in hoc charitas DEI perfecta est*: mox Ipse, vel charitas movent voluntatem tum ad eliciendum universale propositum exercendæ omnis virtutis proportionatæ in ratione medii ad eundem finem ultimum, tum movent quatenus juxta regulas prudentiæ, descendat ad praxim perfectè & supernaturaliter exercendi actus virtutum in particulari. Quia sicut Theologicæ virtutes sunt hominis dispositivæ circa ultimum finem, ita Cardinales sunt perfectivæ hominis circa media ad eundem finem, ita ut prudentia disponat intellectum, justitia voluntatem, fortitudo appetitum, quâ irascibilem, temperantia quâ concupiscibilem. Porro nos post tractatam virtutem Prudentiæ, agimus de virtutibus Universalibus quæ in se continent virtutes Cardinales; tum de Fundamentalibus, quarum primariò prærequiritur exercitium ante alias omnes virtutes. Dicitur in descriptione: *juxta regulas prudentiæ* &c: de quibus infra positas, quibus undique regulatus actus, potest in optimum sui prodire exercitium. Hæ autem circumstantiæ sunt: *Quis, Quid, Ubi, Quibus auxiliis, Cur, Quomodo, Quando.*

V. Prudentia.
I. 2. tr. 2. c. 4.

Lud. Blos. Spec.
Spirit. c. 7.

Incitamenta ad conservandam bonam Voluntatem efficacem. *mm.* Bonæ voluntatis hominibus etiam imperfectis, pax vera promissa, & opera quanquam defectuosa in cælo erunt coronanda, modò tamen semper in meliora conentur. Hinc piissimus Ludovicus Blosius magnus encomiastes bonæ voluntatis ait: Nullo pacto diffidere debes propterea, quòd imperfectus sis. Decus enim abicere non potest hominem bonæ volunta-

tis. Ipse penitus novit infirmitatem tuam, & te blandè consolatur in Evangelio, ubi Sancti Angeli narrantur Christo nato cecinisse verba illa optatissima. *Pax hominibus bonæ voluntatis.* Luc: 2. Non dixerunt: Pax hominibus magnæ, vel perfectæ sanctitatis, (quanquam si hoc dixissent, id quod maximè verum est, dixissent) sed ut etiam infirmi ac pusilli, qui bonæ voluntatis sunt consolationem acciperent, læti dixerunt: Pax hominibus bonæ voluntatis. Si facis rationabiliter quod in te est, & DEO placere verè desideras: DEUS haud dubiè conatum tuum, laborem, desiderium, & bonam voluntatem tuam eximè aliquando coronabit: etiamsi piis operibus exercitiis atque orationibus tuis magna inæqualitas adiuncta, & multi defectus permitti sunt. Quamdiu enim non avertis voluntatem tuam à DEO, & sæpius doles atque ingemiscis propter imperfectionem & multiplices offensas tuas, DEUS, pro ineffabili bonitate sua reputat opera tua digna æternâ remuneratione. Quamdiu inquam bonam voluntatem retines, & humilitati cæterisque veris virtutibus das operam, atque à peccatis sedulò abstines, places DEO, & in bona conscientia tua, tamquam in amœno paradiso incundè commorari potes.))

2dum. Quia in cruce latronem bona voluntas salvavit, & ipsa est fundus & radix virtutum. Ita idem author refert exemplum ex Revel. S. Brigittæ, quâ degente Romæ, quidam volens confiteri, ob carentiam Sacerdotis in suo idiomate, nequivit, pro quo cùm consuleret S. Brigitta Dominum, respondit Dominus: Ille plorat quòd non inveniat auditorem confessionis suæ, sed dices ei, ut bono animo sit. Voluntas sufficit, ubi homo bonum opus præstare non potest, quod præstare desiderat. Quid enim salutem latroni in cruce attulit? nonne bona voluntas? quid item efficit infernum, nisi mala voluntas, & affectus inordinatus? Itaque pauper iste permaneat stabilis, & non retrocedat. Qui postquam in patriam suam redierit, quærat & audiat à Sapientibus ac justis ea, quæ animæ ipsius salutaria sunt, eisque voluntatem suam submittat, sequendo eorum consilium potiùs, quàm propriam inclinationem, ac proprium iudicium. Et si mortuus fuerit in via, fiet ei quod ego pendens in cruce dixi latroni: *Eris*

Et

meum

V. Ludovic.

Blosium. Mon:

spirit. c. 5.

Luc. 13.

mecum in paradiso. Profectò bona voluntas magnus & dulcis est thesaurus: qui hanc habet, is desiderat & conatur obedire & placere DEO, & facere ea, quæ illi accepta sunt. Hæc Sanctarum omnium virtutum fundus & radix est. Ipsa è Spiritu Sancto nascitur, & est eximia DEI gratia, atque infusa claritas. Beatus qui illam à Domino accepit, & eam diligenter in se conservare studet. *Hucusque Blosius.*

Sed jam videamus in specie circumstantias, juxta quas ad regulatos actus virtutum in singulari practicè procedit bona voluntas.

Prima & Secunda circumstantia: Quis & Quid.

Primò itaque Exercitator Christianus consideret quamnam viam decurrat, aut currere debeat, sive intendat: an purgativam, vel illuminativam, vel unitivam. Deinde an sit in statu vitæ communis Christianæ, vel in statu perfectionis assequendæ, aut exercendæ. Deniq; an ejus status, tum officium requirat actus virtutum vitæ activæ, sive contemplativæ, aut mixtæ. Tandem videat quæ virtutes ac earum actus harum viarum vitarumq; magis conveniant ætati, complexioni, valetudini, societati cui convivit, quæve magis suo arrideant proprio spiritui.

Quibus ita perspectis, deligat in exercitium actuale illas virtutes (nisi jam sint ex vi status sui delectæ) quæ videntur sibi, vel potius per mandatum aut consilium Magistri seu Superioris sui, sive Professionis, & modi vivendi, convenire suæ viæ, suo statui, suo officio, suæ vitæ.

Tertia & Quarta Circumstantia: Ubi & Quibus auxiliis.

Consideret, quæ ex delectis virtutibus, earumque actibus convenient illis locis, in quibus versari solet, & quæ non, atque adapter proportionatè ad circumstantiam loci. Quippe non exigua Sapientiæ pars est, quam Stoici appellabant: *Scientiam rerum earum, quæ aguntur aut dicuntur, loco suo collocandarum.* Tum quia contingit in uno loco esse licitum, & virtutem, in alio illicitum & vitium.

Quod

Quod concernit circumstantiam; *Quibus auxiliis* scilicet adjuvandus homo ad praxim actuum salutarium: de hoc puncto copiosè tractatum supra parte I. Theologiæ Spiritualis, & infra tractabitur sub singulis penè virtutibus. Unde prudens exercitator seligat curetque opportuna auxilia, proportionata suæ conditioni ad perfectum exercitium virtutum.

Quinta Circumstantia: Cur.

Hæc circumstantia *Cur*, Causam innuit finalem, ejusque Intentionem. Verùm de Causa finali, alibi, hic de Intentione agendum: *Intentio* itaque apud Spirituales, est actus voluntatis, tendens per media aliqua in ratione virtutis ut meritoria, & impetratoria, in finem supernaturalem, ratum habendum, ponendum, & obtinendum. Dicitur: *Actus voluntatis*; quia docente D Thoma, cum voluntas moveat omnes animæ vires in finem, ejus propriè *Intentio actus est*. Dicitur: *tendens per media &c.* Ubi imò supponitur ex Angelico *Ibidem ad 4.* Doctore ad rationem Intentionis esse, ut tendat in finem non absolutè, quod voluntas dicitur, neque ut finem respiciat, tanquam in eo quiescat, quod est fruitionis: sed ut tendat in finem, tanquam in terminum alicujus, quod in ipsum ordinatur, non enim ex hoc solum dicimur intendere sanitatem, quia volumus eam, sed quia volumus ad eam, per aliquid aliud pervenire. *2do.* Supponitur ex eodem Sancto, unum & eundem esse motum voluntatis in finem tendentem, & in id, quod est ad finem: quia finis ratio est volendi ea, quæ sunt ad finem. Dicitur: *tendens per media aliqua*; nimirum sive illa media sint ex sua natura supernaturalia, sive ex se indifferentia, & non nisi ex fine supernaturali fiunt moraliter & supernaturaliter bona, qualia v. g. sunt, comedere, bibere &c. Quæ ex supernaturaliter intento fine gloriæ DEI &c. Et ipsa supernaturalizantur. Dicitur: *in ratione virtutis*: quia scilicet illud, quod ponitur in ratione medii ad finem supernaturalem debet esse bonum moraliter, & supernaturaliter, ut habeat vim meriti, & impetrationis. Nam quidquid homo potest ponere in ratione medii ad finem supernaturalem, illud obtinet vel vim meritivam, vel vim impetrativam, atque ad hæc duo est illud reducibile: prout quoque; reducit Suarez effectus morales rit. in Præclud.

Videm.

rales gratiæ ad rationem meriti & impetrationis, quibus addi potest vis gratiarum activa, quia & hæc servit ad finem supernaturalem obtinendum, quatenus ob gratitudinem pro præteritis, movet DEUM ad promptius & liberalius conferendi dona sua homini grato Divinorum beneficiorum. Imò tanta potentia est bonæ intentionis, ut actui meritorio potest superaddere vim impetrationis non modò latè sumptæ, prout nimirum ratione alicuius operis vel obsequii aliquid ab alio obtinetur (de quo vide *Suarez*) sed etiam stricte sumptæ, prout impetratio pertinet ad actum Religionis, quando v. g. ex motivo Religionis exercetur: tum superaddere potest rationem gratitudinis ex suo motivo. Et è converso actui impetratorio potest superaddere, seu potius superaugere vim meriti & gratitudinis, acceptâ ratione meriti de condigno in ordine ad primam gratiam, & ultimam, seu finalem perseverantiam promerendam, quas impetrare, non verò mereri de condigno possumus. Dicitur: *in finem supernaturalem*; qui vel ex natura sua est talis uti v. g. Beatitudo patriæ, & supernaturaliter cognitus, vel etsi ex sua Specie non sit supernaturalis, supernaturaliter tamen est cognitus, nempe fide Divina. Ut v. g. honestas naturalis intrinseca virtuti, si fide supernaturali cognoscatur. Ejusmodi ergo finis *imo*, respectu operantis & ejus proximi reducitur ad sequentia; nempe ad merendam & impetrandam propitiationem sive veniam & satisfactionem peccatorum, seu puritatem à culpa, & immunitatem à pœna, tum in gratiarum actionem pro beneficiis, tum ad merendam, & impetrandam gratiam, & gloriam, tum ad impetrandam finalem perseverantiam in gratia: adeoque ad merendam, & impetrandam Perfectionem, Sanctitatem, & Beatitudinem viæ & patriæ. *2do*. Finis supernaturalis respectu DEI & Coelitum intendendus est peractus meritorios & impetratorios, nempe Gloria DEI extrinseca, sicut in oratione Dominica precamur, ut sanctificetur nomen DEI, & possumus offerre merita nostra ad augendum cultum DEI & Sanctorum, & per consequens adeorum Gloriam accidentalem. Dicitur: *ratum habendum*; ubi finis jam præsupponitur existere à parte rei, sicut v. g. dum actum bonum facit ex intentione ratum gratumque habendi seu rati habitationis intrinsece

secæ Gloriæ DEI. Dicitur : *ponendum* ; id est in præsentī aliquem finem vel effectum, quem hic & nunc per actum virtutis ponere intendo v. g. ut hic & nunc ad exercitium istius actūs glorificetur DEUS, ædificetur proximus, gratia habitualis mihi augeatur, &c: Dicitur : *obtinendum* ; id est in futuro, ut v. g. per istum actum N. obtineam finalem perseverantiam in gratia.

Intentio alia est Formalis seu Actualis, alia Virtualis, alia Habitualis, alia Indirecta, alia Conditionata. *Formalis est*, dum hic & nunc per actus virtutis exercitos, vel exercendos explicitè & actualiter intendo aliquem finem supernaturaliter v. g. Gloriam DEI. *Virtualis Intentio* juxta Card. de Lugo & alios, est actus, quidam voluntatis relictus ex præterita Intentione actuali, clara, & expressa, tenuis tamen & debilis, ac confusus, semper conjunctus applicationi mediorum ad finem, adeòque sic excurrices potentias in operando dirigens. *Habitualis Intentio*, est actualis Intentio præterita, non retractata formaliter, vel æquivalenter per contrarium actum. *Intentio Indirecta* est volitio causæ aut alterius rei, unde secuturus effectus infallibiliter prævidetur: Sicut v. g. vult quispiam perfectionem suam ex qua prævidet proximum ædificandum; hanc ædificationem proximi etsi directè non intendat, intendit tamen indirectè. *Conditionata Intentio* est, cui aliqua conditio, vel de præterito, vel de præsentī, vel de futuro adjungitur. His positis.

De Sacram.
disp. 8. Sect. 5.

Dico 1mo. *Actualem, vel ad minus Virtualem Intentionem requiri, & sufficere, ad actum virtuosum, gratiarum actorum, meritorium, & impetratorium finis supernaturalis.* Dixi, *requiri*: & quidem imò ad actus indifferentes, qui cum ex natura sua nec sint moraliter boni, nec supernaturales, hoc utrumque sortiri debent à fine supernaturali intento. 2do ad actus virtutum moralium: quia nec isti fiunt moraliter boni, nisi ex intento fine intrinseco suæ honestatis, vel extrinseco v. g. bonitatis & gloriæ DEI, ut infra videbimus. 3tio ad actus virtutum Theologicarum: quia eorum munus cum proprio sit disponere hominem circa ultimum finem, profectò id præstare nequeunt sine in eundem finem intentione, idque per media virtutum, si loquamur de perfecta dispositione (nam imperfecta seu initialis in recentissimè conversis id tantopere non

fac. 2.

requirit) *Fides enim sine operibus mortua est*: & Spes habet pro formali objecto bonitatem seu fidelitatem DEI promissivam beatitudinis, utique sub conditione boni operis: Amor quoque DEI verus, non est otiosus. Dixi in asserto: *Sufficere, & requiri, id est ad minus Virtualem Intentionem*: ubi duo sunt bene animadvertenda. *Imum*. Actuale Intentionem sive ante opus, sive sub ipso opere eliciatur, esse semper meritoriam, & quidem cum tanto incremento meriti, cum quanta perfectione fuit elicit. Ratio est: quia ejusmodi Intentio, est actus voluntatis talis, qui habet omnia requisita ad meritum, & ejus perfectionem majorem, vel minorem, ut ex supradictis patet. Per hocque solum differt ab opere intento, quod hoc sit actus imperatus, illa verò Intentio actus imperans, jam verò cæteris paribus nobilior est actus imperans qui solius etiam est voluntatis actu imperato, qui etiam potest esse aliarum potentiarum externarum. *2dum est*. Virtualem Intentionem ad minus requiri, quatenus actus sit virtuosus, & meritorius, vel impetratorius, sive gratiarum actorius: quia sine tali intentione actus virtutis erit tantummodo materialis, & non formalis, siquidem formale motivum finis intrinseci, seu objecti motivi quod est honestas, vel finis extrinseci, dat esse formale, & speciem virtutis actui. Exinde verò sufficit virtualis Intentio supra explicata ad actum ut sit meritorius &c: quia si non sufficeret, tunc maximè ideo, quia conditiones meriti, nempe libertatem, moralem bonitatem, supernaturaliter propositam &c: non nisi debiliter, & haud clarè & expressè, in actum meritorium derivaret. Atqui hæc ratio minimè obstat, nam ut supra ex Suario diximus: Ad

Theol. Spirit. meritum non esse necessariam deliberationem omni ex parte perfectam, sed
p. 2. c. 1. §. 1. in sufficere & necessariam esse eam libertatem, quæ saltem includat actualem
descript. actus advertentiam, quæ ad moralem potestatem agendi, & non agendi sufficiat.
Salutaris. Ex his.

Conclude Habitalem Intentionem non sufficere ad actum virtutis meritorium, ac impetratorium finis supernaturalis. Ratio est, quia imo quoad rationem virtutis, siquidem intentio habitualis, quæ talis, actui virtuosus non proponit suum formale motivum idque supernaturaliter, ejusmodi actus erit materialis, non formalis, nec supernaturalis virtus. *2do.* Respectu meriti; præter modò datam ratio-

rationem, si habitualis intentio peccati, cæteris paribus, non habet demeritum seu poenam æternam, multò magis habitualis Intentio actûs honesti merebitur, plus namque requiritur ad bonum, quàm ad malum. 3tio. Respectu impetrationis, quia ibi similiter per habitualement intentionem deest formale motivum bonum tum ex parte actûs orationis, tum ex parte materiæ, pro qua fit oratio, vel ex parte finis orationis. Quòd verò aliqui dicunt habituali Intentione posse mereri, ly *Habituali* fortè supponunt pro *virtuali*.

Dico 2do: *indirectam Intentionem sufficere ad certum actum virtuosum, meritorium, & impetratorium.* Ratio est: Tum quia si actus mali indirectè intenti, reputantur ad culpam, & poenam per DEI justitiam, multò magis actus boni indirectè reputabuntur ad meritum & præmiû per DEI misericordiam, quæ est super omnia opera ejus. Tum quia per talem Intentionem possunt poni conditiones requisitæ ad actum quàm virtuosum, quàm meritorium, quàm impetratorium, ut patet.

Dico 3tio. *Conditionatam Intentionem de præterito, præsentī, & futuro, sufficere ad actum virtuosum, meritorium, & impetratorium.* Ut v. g. quis intendat, si possibile foret, ut actus vitæ suæ præteritæ, præsentis, & futuræ, fuissent, & essent, ac forent omnes consentanei in ratione virtutis, meriti & impetrationis finis supernaturalis. Ratio est, quia si ille actus S. Augustini, quo fertur dixisse: Si ego essem DEUS, & tu DEUS esses Augustinus, facerem, ut tu DEUS esses DEVS: si inquam hic actus conditionatus tendens planè in impossibile obiectum, dicitur tamen fuisse excellentissimæ caritatis. Ergo & alii actus intenti sub conditione, & accedentes ad maiorem possibilitatem, erunt actus virtutum, adeoque gratiarum actorii, meritorii & impetratorii finis supernaturalis.

Motiva Formandi Intentionem rectam, hæc afferuntur.

Primum. Necessitas intentionis actualis, ante quamlibet saltèmpotiorè actionem & passionem iterandæ inde patet: quia cum virtualis saltèmpotior intentione, requiratur ad actum moraliter bonum adeoque meritorium, hæc verò post factam actualem intentionem.

intentionem sensim per singulas moras temporis deficiat, quousque desinat, cum scilicet sensum ab aliis speciebus seu cogitationibus illæ species expressæ, seu advertentia debilis & tenuis ad motivum intentionis, obruatur: sequitur necessariam esse actuale intentionem ad minimum ante majoris momenti actus, ut fiant salutare, imò & ante alios actus minoris pretii, qui non sunt conjuncti cum illis potioribus, quibus præmittitur intentio.

S. Gregor. 28.

2dum. Intentio recta est basis virtutum docente D. Gregorio: Moral. c. 6. Sicut inquit fabrica columnis, columnæ autem basibus inniuntur: ita vita nostra in virtutibus, virtutes autem in intentione intima subsistunt.

3tium. Intentio recta indifferentes quoque actus facit meritorios vitæ æternæ. Accipe pulchrum discursum Seraphici Itin. æternit. Doctoris, qui ait: Intentio propriè & principaliter est actus voluntatis, ut elicientis & liberè ordinantis, & moventis in finem, & à ratione directus. Et nota quòd ista intentio, ut est à voluntate per gratiam formata, non solum actualis, sed etià habitualis facit actum & opus meritorium. Cujus ratio est, quia præter naturalem bonitatem, quæ est in actu voluntatis, eo ipso, quo est ens, tota alia bonitas ipsius est, ex ejus sufficienti ordine intentionis ad debitum finem. Tunc autem debiti finis est sufficiens ordo, quando ex parte agentis per intentionem bonam fit ordinatio actus sui in debitum finem, & quando ex parte actus est, quod sit ordinabilis ad illum finem, ut per ipsam possit finis acquiri, id est, quod actus sit de genere bonorum, talis enim ordo includit bonitatem esse in actu, quæ sibi debetur ex obiecto debito, & ex forma debita, quæ est charitas, & ex circumstantia, & ex debito fine. Deficiente autem altero istorum, actus vitiosus est. Ex quo patet, quòd etiam actus indifferens per ordinationem debitam in debitum finem, fit meritorius: quia intentio recta, si sit actualiter à voluntate elicitæ, mediante gratiâ addit aliquâ bonitatē supra habitum, cui debetur præmium substantiale. Per actus enim voluntatis elicitos ex gratia, meremur vitam æternam. Ex his etiam patet, quòd intentio actualis est perfectior, & magis meritoria habituali, quia addit aliquam bonitatem supra habitua-

liti

lem Unde Gregorius dicit: sicut lucerna corporis est oculus carnalis lucens toti corpori; ita per radium intentionis illustrantur itinera actionis. Nam dicit Dominus: intentio sicut lucerna fulgoris illuminabit te. *Hactenus D. Bonaventura.* Hinc vulgare illud: *Quid; quid agunt homines, intentio iudicat omnes.* Hæc enim dat speciem actui morali, ut docent Theologi.

4^{um}. Intentio recta ex Christi sententia, ipsa est illud unum necessarium, ut explicat D. Basilius inquit: Uniformis est vita Christiana ad unam tendens intentionem, scilicet ad gloriam DEI. Multiformis verò, & varia est vita eorum, quæ deforis sunt pro libitu suo variata. S. Hieronymus: *Non virtus, sed causa virtutis apud DEUM mercedem habet*

5^{um}. Placet hic addere quod *Blossius* refert nimirum: Beatam Gertrudem audivisse à Domino, quòd tunc eximiam illi dilectionem exhiberet, quando ad laudem ejus cogitabat, aspicebat, audiebat, loquebatur, vel faciebat aliqua utilia. Intellexit etiam, quòd quoties quis devotâ intentione inspicit imaginem Christi Crucifixi, toties respicitur amanter à DEI benignissima misericordia: & hinc anima ipsius tanquam lucidum speculum, fuscipit in se ex Divino amore imaginem admodum jucundam, unde etiam tota curia cælestis mirificè lætatur. Et hoc erit illi in gloriam æternam. Intellexit item DEO gratum remunerationeque dignum esse, si quis pro honore & amore DEI etiam, calamum è terra levaret, aut passum unum faceret.

6^{um}. Ab exemplo imitum DEI. Proverb: *Universa propter semetipsum* (id est gloriam suam) *operatus est Dominus.* 2^{do} Christi, qui de se ipso hæc protulit: *Qui* (Christus) *querit gloriam ejus* (Patris) *qui misit eum, hic verax est.* Et Apostolus de Christo: *Qui proposito sibi gaudio sustinuit crucem confusione contemptâ.* 3^{io}. S. Apost. ad Hebr. Magdalena de Pazis dixit: Si quis absolveret omnes suas actiones cum hac pura intentione: *Dare gloriam DEO:* directè iret in vit. S. Magd. de Pazis. post mortem in cælum sine purgatorio. Quare suas discipulas, ut hac informaret intentione, detestabatur exercitium operum factum casu, & sine consideratione meriti, aut propter alium finem, & non propter hunc, nimirum: *Placere DEO.* Interrogabatque sorores, quam intentione hæc vel illa perficerent

S. Greg. 28.

Moral. c. 6.

Luc. 11.

Luc. 10.

Lib. 1. in

5. Matth.

Ludov. Blossi-

us Monil. spi-

rit. c. 2.

Prov. c. 16.

Joan. 1.

3^{io}. S. Apost. ad Hebr

12.

In vit. S. Ma-

gdal. de Pazis.

exercitia, labores, opera: dumque adverteret casu ea fieri arguebat dicens: Non videtis quod perdatis meritum in hoc opere? Deus non pascitur operibus factis casu. Si ego intelligerem per unum verbum, quod propter aliquid aliud loquerer, & non propter amorem Divinum, (etiam si ibi non esset offensa DEI) posse me fieri ardentem Seraphim, nunquam tamen illud loquerer. Unde hæc Sancta si eam quandoque contigit actum aliquem incipere pro more humano, vix dum adverteret, confestim illum relinquebat etiam non consummatum: neque enim prius illum exercere voluit, donec ad finem rectum direxisset, qui ei secundum DEUM erat propriè debitus. Quare adeò excellenter in hoc se perfecit, ut summè miraretur, si omnem actum, locutionem, cogitationem, motum corporis, nutumque oculi illæ DEO ad gloriam non redderent animæ, quæ ejus servitio puro corde se consecrârunt.)) Vide supra plura fulissimè sub perfectionibus actûs salutaris.

p. I. 2. tr: 1.
c: 1. sectio: 2.

Contra Intentionem malam in bonis operibus serviunt ea, quæ infra sub Hypocrisis posita sunt.

Praxis seu Formula Intentionis.

AMator Christianæ perfectionis, & tuæ veræ felicitatis, quid putas, si fructus Vitæ æternæ hoc Opere hinc & inde sparsos, in unum collectos, ad usum & delicias tuas haberes? Id est, ferè cuncta, quæ speculativè, quæ practicè fusiori hoc toto Opere Theologiæ Spirituales dicta, simul ad brevem Praxim coordinata acciperes? Equidem ut rem magni momenti, & pretii æstimares, quæ immensum Oceanum rerum Spiritualium in exiguum redigeret fontè, bonitatè sparsim diffusam in quintâ essentiâ, latû, altû, & profundum in cõpendium, quod tibi simul præstaret viam compendii ad omne, ipsûmque summum Bonum. Pretiosiores credere, & meritò, unione, seu margaritâ Cleopatrar, integri Regni opibus æstimatâ, habere immensas Spirituales divitias in brevi Intentione unitas; vel modicum lapidem non dico Philosophorum, sed Theologorum possidere, quo quidquid aptæ materiæ attingeres in aurum inæstimabilis virtutis & gloriæ perennis converteretur. Igitur hoc in passu quoque intervire conamur tibi: haud

haud ambigentes, quin ferè omnia, vel saltèm potiora Vitæ supernaturalis, ex hoc Opere decerpta, & convenienti ordine digesta sequenti formulâ Intentionis, ad quotidianam Praxim, cum indicibili salutis tuæ incremento reperies.

F O R M U L A I N T E N T I O N I S G E N E R A L I S.

D E I S meus, ego indignitas & miseria, Toto me, Toto Universo, Toto JESU, Toto Te, credo Tibi, obedio Tibi, obedio Superioribus meis, transformativè imitor Te, JESUM maxime Crucifixum, & MARIAM, Tuosq; in hoc; quòd ego ex amore Tui, JESU, ac MARIÆ, & Tuorum, summo & ardentissimo, intensissimè desidero, intendo, ac humillimè oro; quatenus omnes & singulas Actiones, & Passiones totius vitæ meæ, usq; ad punctum mortis, eas & cum iis perfectionibus, nunc pro tunc, & semel pro semper, punctuali, imò anticipatâ & protractâ, vel dilatâ morâ temporis, per modum quoque voti, & sacrificii, Heroicè, Seraphicè, Marianè, Theandricè, Divinè, sub ratione Virtutis, Gratiarum actionis, Meriti, & Impetrationis omnium possibilium finium supernaturalium, unquam fecerim, ac toleraverim, & faciam, ac tolerem; quæ Actiones & Passiones, ac earum perfectiones, fuerunt, sunt, & erunt, punctualiter juxta misericordissimam, summam, efficacem, specialem, bonam, beneplacentem, perfectam Voluntatem Tuam: Ad Tuam, JESU, & MARIÆ, meam, Tuorumque Gloriam. Simulq; me ipsum, omnia mea, & omnes ac singulas Actiones, & Passiones meas, nunc pro tunc, & semel pro semper, in unione Amoris Actionum Tuarum Divinarum, necnon Amoris Oblationis & Actionum ac Passionum Domini nostri JESU Christi, Dilectissimæ Virginis Matris, & Electorum Tuorum, per Cor & Manus ejusdem Domini nostri JESU Christi, & Virginis Matris, corrigenda perficiendaq; subtilissimè, offero Tibi DEO meo vivo & vero; ad Tuam, JESU, & MARIÆ.

MARIÆ, meam, Tuorumq̃, Gloriam, ratum habendam, ponendam, & obtinendam. Id est: In actuale exercitium omnium Virtutum; & quidem Fidei, (quā persuasus motivis credibilitatis, Credo omnia per Ecclesiam Catholicam in ratione Fidei proposita, esse à Te revelata, eaq̃ vera propter summam Tui Veracitatem) Spei, (quā propter Tuam summam Potentiam, Bonitatem, & Fidelitatem, per merita Domini nostri JESU Christi, B. V. MARIÆ, & Electorum Tuorum, Confido me à Te accepturum omnia Media necessaria ad Fines supernaturales, Gradusq̃ finium supernaturalium Via, & Patriæ affecuturum, punctualiter iuxta misericordissimam, summam, efficacem, specialem, bonam, beneplacentem, perfectam Voluntatem Tuam) Charitatis, (quā propter summam Tui Bonitatem diligo Te, ex toto corde meo, ex tota anima mea, & ex omnibus viribus meis, & Proximum meum sicut meipsum) In actuale exercitium Prudentiæ, Justitiæ, Fortitudinis, Temperantiæ, cum sibi annexis Virtutibus: specialiter N N. (specifica eas in quibus te illo tempore exeres, & quibus maxime indiges) In Odium, & Dolorem de omnibus peccatis meis, ut offensis tuis DEI mei super omnia dilecti. In Remissionem, & Satisfactionem peccatorum meorum, & proximorum meorum. In Gratiarum actionem pro omnibus beneficiis Tuis, mihi & toti Universo, concessis, & concedendis in æternum. In augmentum gratiæ sanctificantis, habituum virtutis, ac donorum Spiritus Sancti, specialiter N N. (specifica illas virtutes, quarum illo tempore exercitium tenes, & quibus virtutibus ac donis potissimum opus habes) gratiarum actualium, efficacium, specialium; ac gratiarum gratis datarum, pro me, & proximis meis. In dispositionem ad frequentissimè, dignissimè, & fructuosissimè (celebrandum Missæ Sacrificium) (vel suscipiendam Sanctissimam Communionem) &

alia

alia percipiēda (administrāda si sacerdos es.) *Sacramenta.*
In suppletionem omnium omissionum, & imperfectionum mea-
rum, & proximorum meorum. Ad acquirendam perfectissimam
Transformationem Mei intentionalem, moralem, activam, pas-
sivam, seu mysticam, in amantissimum meum JESUM, Lumen
& Amorem Crucifixum pauperem, contemptum, dolorosum,
usq; ad punctum mortis. (Ubi specifica illas Virtutes in qui-
bus te illo tempore exerces, & quæ sicut & Dona potissi-
mum sunt tibi necessaria: v. g. sub ly Lumen, intelliguntur
intellectuales Virtutes Fidei, Prudentiæ, & Dona Intelle-
ctūs, Sapientiæ, Scientiæ; aliaque supernaturalia Lumina:
sub ly Amorem, intelliguntur Amor spei, & Amor chari-
tatis. Ad ly Pauperem, contemptum, dolorosum, reducun-
tur omnes aliæ Virtutes, Dona, Gratiæ, prout infra ha-
bes subf. 4.) Ad adipiscendam Perfectionem, Sanctita-
tem, Beatitudinem Vie pro me, & proximis meis, punctuali-
ter iuxta misericordissimam, summam, efficacem, specialem, bo-
nam, beneplacentem, perfectam Voluntatem Tuam. Ad obti-
nendam Finale Perseverantiam in gratia tua, seu pretiosam
mortem Sanctorum, & eternam Gloriam Essentialem, & Ac-
cidentalem, præcipuè Aureolas Martyrum, Virginum, Docto-
rum, & specialia Gaudia, uti Pauperū spiritu, &c. participanda
à me, & proximis meis vivis, & piè defunctis. In obsequi-
um, laudem, cultum, honorem, gaudium, & gloriam ratum-
habendam, ponendam, & obtinendam omnium Electorum
Tuorum, specialiter Patronorum meorum N. N. ac potissimum
dilectissimæ Virginis Matris Mariæ. Denique me totum,
& hæc omnia, offero omni meliori modo, in obsequium, lan-
dem, cultum, honorem, sacrificium holocausti, in gaudium, gu-
stum, beneplacitum, & gloriam ratum habendam, ponendam,
& obtinendam Domini nostri JESU CHRISTI, ac ultimò & fi-
naliter in Tui Gloriam DEUS meus TER OPTIME MAXIME.

INTENTIO PARTICULARIS.

DEUS meus, ego indignitas, & miseria, Toto me, Toto Universo, Toto JESU, Toto Te, credo Tibi, obedio Tibi, obedio superioribus meis, transformativè imitor Te, JESUM Crucifixum, MARIAM, Tuosq; in hoc; quòd ego ex amore Tui summo & ardentissimo, desidero, intendo, & humillimè oro; quatenus hac N. Actio vel Passio mea (specifica eam si potes v. g. orationis, vel meditationis, vel lectionis, vel studii, vel charitatis, vel obedientiæ, vel patientiæ, vel laboris, vel comestionis, vel recreationis, vel dormitionis, &c.) fiat Seraphicè, Marianè, Theandricè, Divinè, sub ratione virtutis, gratiarum actionis, meriti, impetrationis, punctualiter juxta summam, efficacem, specialem, bonam, beneplacentem, perfectam voluntatem Tuam. Simulq; in unione Amoris Actionis tue Divina (specifica illam si potes) & Amoris Actionis, vel Passionis (specifica illam si potes, v. g. in unione orationis, vel contemplationis, vel charitatis, vel humilitatis, vel obedientiæ, vel patientiæ, vel laboris, vel comestionis & gustationis fells in cruce, vel somni capiendi, &c.) Domini nostri JESU CHRISTI, Deipara, Electorum Tuorum; Offero Tibi per Cor & Manus Domini JESU, & Virginis Matris, corrigendam perficiendamq; sublimissimè; ad Tuorum, & Tuam Gloriam ratum habendam, ponendam, & obtinendam.

ALIA INTENTIO BREVIOR.

DEUS meus, Toto me, Toto Universo, Toto JESU, Toto Te, credo Tibi, obedio Tibi in hoc; quòd ex amore Tui summo & ardentissimo, Seraphicè, Marianè, Theandricè, Divinè, Ago, vel Patior hoc N. in ratione virtutis, gratiarum actionis, meriti, impetrationis, sicut Vis. Simulq; in unione
Amor

Ameris Actionis, vel Passionis (specifica si potes) JESU, & Tuorum, per Cor & Manus D. N. JESU Christi, Tibi Offero ad Tuorum, & Tuam Gloriam ratum habendam, ponendam, & obtinendam.

NOta in ejusmodi particularibus intentionibus non esse opus distinctâ & clarâ advertentiâ ad alia contenta sub generali intentione, sed sufficit uno intuitu mentis simul ea respexisse, & voluntate generaliter intendisse; quod fieri uno momento, vel instanti potest. Quare si aliter nequeas elicere intentionem, tum ante actionem, vel sub illa, unâ breviusculâ, vel saltêm momentaneâ reflexione & intuitu mentis, transcurrere totam Formulam generalis intentionis, & dic: *Volo secundum omnia hæc Tibi DEO meo, ad Tuorum & Tuam Gloriam.* Quia tali modo facta hæc particularis exigua intentio ferè æquivalet illi generali intentioni, ac si eam actualiter fecisses. Nam quod in generali intentione reflectit se particulatim ad singula puncta intellectus; hoc idem facit in hac particulari intentione, dū ad omnia simul respicit mētis oculus, & per voluntatem approbat, ac intendit. Reliquum defectum supplet bona voluntas, quæ pro facto suscipitur, dum deest facultas. Sic Pater Iacobus Lanez solitus erat quotidie renovationem votorum perficere in Missatribus verbis: *Placet, quod promisi.* Sic etiam & nos docente P. Druzicki, dicere per respectum ad Paradigma positum, possumus: *Placet, quod intendi.* Vel: rit. Indult. 6. *Quæ intendi, rata habeo.*

Declaratio Terminorum in Formula Intentionis positortum.

QUoniam in præcedenti Formula Intentionis pene quot verba, tot pondera & mysteria reconduntur; placet illorum obscuritati lumen afferre sequentibus. Itaque Dicitur: *Toto me;* quod explanatum vide in hac Theologia Spiritualis, parte ejus primâ secundæ, tract. 1. cap. 1. sect. 2. § 1. *Toto Universo* vide ibidem § 2. *Toto JESU* Ex dictis de *Toto me*, *Toto universo*, *Toto Te*, facillè colliges, quid intelligendum de ly: *Toto JESU.* *Toto Te*: vide ibidem § 3. *Credo Tibi*: vide parte secundâ

dâ secundæ ad initium. *Obedio Tibi*: vide ibidem § 3. & 4. & 5. Et parte 1. 2. tract. 1. cap. 1. sect. 2. § 4. & sub Obedientia. *Obedio Superioribus meis*: vide ibidem excepto § 3. & 4. in secunda secundæ. *Transformativè Imitor Te*, *JEUM maxime Crucifixum*, *MARIAM*, *Tuosque*: vide 1. 2. tract. 1. cap. 1. sect. 2. § 5. Et sect. 4. subsect. 4. Et 2. 2. § 6. 7. 8. 9. Ubi nota dictum: *Maxime Crucifixum*; quia etsi omnis Vita, & Passio Christi sit nobis proposita ad imitandum tanquam omnis perfectionis absolutissima idea, tamen quia per respectum ad nos potissimum in eo, ut Crucifixo & Moribundo relucet perfectiones DEI, tum virtutes in eminentissimis gradibus (quod etiam intellige de Matre DEI dolorosa) ideo ad Christum Crucifixum maxime reflexio facienda, tanquam principale Objectum hujus Theologiæ Spiritualis. Nota quoque sub dicto *Tuosque*: intelligi specialiter S. Josephum, & Patronos tuos, tum alios DEI Electos in sua vita tibi ad imitandum propositos. Nota etiam præassertorum terminorum connexionem: Etenim actus salutaris in Voluntatem DEI tanquam in primum, & ultimum sui principium, seu Regulam resolvitur, adeoque fieri debet ex Obedientia erga DEUM; porro DEUS obedire, jubet Superioribus, Magistrisq; spiritualibus, illi verò quid jubere vel consulere debent, nisi imitari DEUM, Christum, Deiparam, Electos DEI in sequentibus? Nimirum ut homo ex amore DEI, JESU, MARIÆ, Electorum DEI, suo, & proximi, summo & ardentissimo (de quo vide 1. 2. tract. 1. cap. 1. sect. 2. §. 6. Et infra de charitate in DEUM & proximum) intensissimè desideret, intendat (de hoc vide 1. 2. tract. 1. cap. 1. sect. 2. §. 7. 8. Et sect. 4. subsect. 1. § 9. sub circumstantia Cur) ac humillimè oret, &c. (de qua infra tit. Oratio) Dicitur: *Actiones, & Passiones*, sive supernaturales, sive indifferentes, sive liberae, sive necessariae, prorsus omnes quæcunque intendi possunt. Nunc pro tunc, id est, ut omnes actiones & passionibus præteritæ, præsentis, & futuræ, sint in particulari quæque propria circumstantia temporis tali perfectione peractæ, quali eas nunc generali intentione peragis. Vide huc posse aliquomodo referri dicta 1. 2. tract. 1. cap. 1. sect. 2. §. 9. 10. Dicitur: *Semel pro semper*: vide ibidem §. 11. Dicitur: *Punctuali, imò anticipa-*

tâ, & protrahâ, vel dilatâ morâ temporis. Vide ibidem §. 12. Dicitur: *Per modum quoque voti & sacrificii*: Vide ibidem §. 13. 14. Dicitur: *Heroicè*. Vide ibidem §. 15. Dicitur: *Seraphicè, Marianè, Theandricè, Divinè*, id est Seraphico, Mariano Theandrico, Divino affectu, voluntate, perfectione; Vide ibidem §. 16. Dicitur: *Subtractione virtutis*, &c. ubi voluntas, quantum ex se est, intendit, ut Actiones & Passiones quoque indifferentes fortiantur rationem virtutis supernaturalis, & vim gratiarum actionis, meriti, impetrationis, respectu finium supernaturalium. Potest enim una eademque Actio vel Passio per Intentionem voluntatis multiplicem fortiri bonitatem, ac perfectionem diversarum virtutum, & meriti, ut variis in locis potissimum hâc parte primâ secundæ ostenditur. Dicitur: *Quæ Actiones & passiones, ac earum perfectiones*. Hi termini sunt relativi ad paulò ante dicta, nempe ad eas, & cum iis perfectionibus. Dicitur: *Fuerunt, sunt, & erunt*: id est respectivè ad ipsas Actiones & Passiones, quarum aliæ præterierunt, aliæ nunc sunt in fieri, aliæ futuræ sunt; cum Divina voluntas sit eadem semper, nec præteritum vel futurum quoad se habeat. Dicitur: *Punctualiter* (id est, in supremo gradu conformitatis ad voluntatem DEI) *juxta misericordissimam*, (quia scilicet, non est volentis, neque currentis hominis, sed miserentis est DEI, prævenire hominem in benedictionibus dulcedinis, inspirando homini, quæ ipsi sunt summè salutaria, & DEO suisque gloriola, nec permittere eum currere vias, quæ videntur illi esse rectæ, quarum finis tendit ad interitum, vel saltè ad minorem salutis æternæ profectum) *summam*, (id est, ut illa gratia illustrans & inspirans ad executionem voluntatis DEI sit tanta, quantam ab æterno DEUS decrevit dare, nisi se illa homo indignum faceret) *efficacem*, (id est, ut illis illustrationibus & inspirationibus Divinis, homo actualiter & effectivè cooperetur) *specialem*, (ut scilicet illæ gratiæ illustrantes & inspirantes non sint communes, sed extraordinariæ, solitæ dari magnis DEI Electis) *bonam, beneplacentem, perfectam voluntatem tuam* (id est, ut Actiones & Passiones hominis gratiæ DEI misericordissimi summi, efficacibus, specialibus, adiuti, sint exactè conformes ad bonam, beneplacentem, perfectam voluntatem DEI, qui gradus Divinæ voluntatis describuntur hic 2da 2dæ

§ 4. Ad animandum hominem in facienda intentione, præfixâ methodo maximè conforinandi ad volutatem DEI etiam præterlapsum vitæ tempus, aliàs contra & præter DEI voluntatem exactum, placet hic afferre magnum spiritus solatium ex vita S. Gerrudis lib. 3. c. II. Hæc cum Christo colloquens dixit ad ipsum: Pro omnibus delictis exopto, ut tam in me, quàm in omni creatura, placitissima & laudabilissima voluntas tua perficiatur. Et ad hoc perficiendum quodlibet membrorum meorum sigillatim cuilibet pænæ exponere paratissima invenire. Cujus verbis benignissima pietas DEI, quæ aspirando prævenerat, subsequendo remunerans, sic respondit: Ex quo tantæ devotionis affectu voluntatem meam promovere studuisti, ecce secundum assuetam mihi benevolentiam remunero conatum tuum hoc dono; Tibi præstans, ut ita placita appareas oculis meis, quasi nunquam vel in minimo meam præteriens voluntatem. Dicitur: Simulq; Est conjunctio sequentium cum antecedentibus, ut ab eisdem tuas intentas perfectiones, & quæque meliora participant. Dicitur: In unione Amoris &c. Quia DEUS quidquid agit, Christus, & Deipara egerunt, passi que fuerunt, id totum ex amore, in amore, propter amorem egerunt & passi sunt, nunc agunt, & in æternum agent. Vide etiam I. 2. tract. I. cap. I. sect. 2. § 17. Dicitur: Per Cor & Manus &c. Ibidem. Frequens quoque memoria est taliter faciendæ Oblationis in Revelationibus S. Gerrudis seu in libro insinuationum Divinæ pietatis. Vide ibi quæque nobilissima ad altitudinem æternæ salutis. Collige etiam ex dictis part. I. Theol. Spirit: cap: Quid enim non sublimabitur transiens per Divinisimum Cor & Manus JESU? Dicitur: Ad Tuam, JESU, & MARIÆ, meam, Tuorumq; Gloriam: cujus multiplicis gloriæ vide explanationem in parte tertia hujus Operis sub Finibus Cui. Dicitur: Ratum habendum, ponendum, & obtinendum: Vide hæc declarata I. 2. tract. I. cap. I. sect. 2. § 18. & sect. 4. § 9. sub circumstantia Cur. Dicitur: In actuale exercitium omnium virtutum. Vide I. 2. tract. I. c. I. sect. 2. § 15. & § 20. Reliquæ particule Intentionis sunt clariores, & hoc toto Opere suis locis explanantur.

Nota, si in præmissis Intentionibus aliqua tibi ad speciem absque apparuerint, ea prudenter intelligenda vel interpretanda sunt V. g. Actio Lectionis, vel Comestioni DEC non convenit sed tibi; ita tamen, quod possis eam modo Divino, seu Divino aff. etu, id est, ex amore DEI ad ejus Gloriam facere: sicut DEVS omnia ex amore sui ad sui Gloriam operatur.

Sexta Circumstantia: Quomodo.

Hec circumstantia non solum innuit modum, sed & modificatum, id est non tantum accidentalialia, verum & substantialia prædicata actus salutaris, quomodo scilicet hic exercendus. Igitur quantum ad substantialia actus hæc infra sub quolibet virtute ponuntur, ubi actus interni & externi, præcepti & consilii quoad suam essentiam exprimuntur. Quantum concernit quasi accidentalialia actus salutaris, horum aliqua sunt necessaria simpliciter, v. g. fides, obedientia &c. alia tantum necessaria propter melius & perfectius esse actus salutaris, v. g. imitatio DEI, Christi, DESparæ, Cælitum &c. ut dictum *supra*, & *sect. 2. & 2. 2.* patebit *infra*. Deinde advertendum est accidentalialia actus salutaris aliqua transire in substantiam actus dupliciter: *Imo*, quod actum specie suâ indifferentem constituent in specie actus moraliter boni, sicut v. g. circumstantia intenti finis gloriæ DEI, indifferentem actionem sumendi cibi & potus constituit in ratione dilectionis DEI. *2do*, quod actui in sua specie bono superaddant aliam bonitatem specificam, sicut v. g. actui Religionis ex intento fine obsequendi DEO, & promovendæ gloriæ DEI superadditur bonitas obedientiæ & dilectionis DEI. Aliqua accidentalialia actus salutaris non transeunt in substantiam actus, nisi quod accidentaliter perfectiorem reddant, qualis est v. g. major intensio duratioque actus.

Porro ejusmodi perfectiva, imo & effectiva actus salutaris, sunt fides, obedientia erga DEUM & superiores, imitatio DEI, Christi, DESparæ, Cælitum &c. Quæ qualiter se habent ad actum salutarem dictum *supra*, & vide *infra 2da 2de*. Ceterum pro confirmatione & declaratione dictorum, infero hic Industriam binam, quâ modum in actionibus servandum docet, R. *Pater Druzicki Soc: JESU.*

Industria Prima.

Modus & regula unicuique operi assignanda, atque in ejus executione servanda.

Modi nomine intelligimus, observationes & veluti regulas cuilibet operi competentes, quarum diligenti obser-
P. Druzicki
Negot. Spiritu-
Ind. 2,

vatione fiant opera non tantum bona, sed etiam perfecta, etiam ornata, etiam meritis fecunda, & animam ditantia, consequenterque DEI gustui, atque placito valde grata: hæ observationes seu regulæ triplicis generis esse possunt. Quædam præscriptæ à Religione, aut ab aliqua simili autoritate, cui sit obediendum. Quædam à natura rei profluentes. Quædam sponte à nobis ex devotione nostra delumptæ, & nobis in tali, vel tali opere ad observandum injectæ. Atque hæ triplicis generis observationes, aliquando aliquæ tantum ex eis v. g. actio comedendi, habet à Religione præscriptam observationem, ut præmittatur ei benedictio, & sequatur etiam gratiarum actio, item ut dum corpus edendo reficitur, sua etiam animæ refectio tribuatur. Eadem actio habet à natura sua, præscriptam regulam temperantiæ, ut in cibo non gulæ, non voluptati, sed necessitati & sufficientiæ terviat. Eadem insuper actio habere potest observationes eas, quas quisque ex sua devotione & pietate sibi præscribit. Quomodo S. Gertrudis ex Christi consilio, omnem bolum sumendo, in Christi sanguine intingebat. Beatus noster Aloysius ad prandium recolebat fel, & acetum Christi, eoque condiebat cibos suos, ad cænam Christum cenantem, cum suis Discipulis habebat propositum. Hæ ultimi generis observationes in bifariam dividi possunt. Aliæ namque sunt veluti substantiales operi bono, & meritorio, quatenus tale est, ita ut nisi illæ adsint, opus parum valoris sit habiturum, cujusmodi sunt, ut opus sit vel ex natura sua bonum, sive honestum, vel saltem non malum, sed indifferens & capax honesti finis. Item ut sit rectâ intentione factum, & eâ quidem supernaturali. Item ut sit ab homine in gratia posito &c. quas observationes quam sit necesse adhiberi, ad operum executionem, vix attinet dicere, cum res ipsa loquatur, ita si quidem se habent, ut ad medium illud genus ex tribus revocari merito possint. Aliæ porro sunt non jam substantiales, & necessariæ, sed veluti exornatiæ: quæ suppositâ bonitate & supernaturalitate operis, illud insuper ornant variis virtutum actibus, variis piis affectibus, quos suggerit pia & devota placendi que DEO cupida voluntas. In quibus ipsis adhuc sunt gradus, & celsitudines sublimitateque defoccatæ

ta, in spirituali vita non incognita, quæ operibus nostris adjunctæ non possunt non magnum illis pretium & pondus, & meritum asserre, consequenterque eximie animam ditare, & ditatam DEO insuper gratam ac gratulam repræsentare. Namque cui diuini esse potest, plus DEO placere, delectumque magis esse opus perfectum ex charitate DEI, quam ex fervili timore, aut ex præmii æterni cupiditate?

Præfens igitur industria hoc præcipue vult, ut amator profectus sui Spiritualis, in singulis acibus suis ordinatis atque notabilioribus, habeat certas praxes, & observationes, quas in eis observet, ex quibus actiones illas, modo quodam supererogatorio exornet, gratioresque DEO, & sibi fructuosiores faciat. Industriæ istius exempla vix ullo in sancto desunt. *Sancta Gertrudis* ut in Divinæ pietatis insinuationibus refertur, nihil quoque unquam videtur egisse absque huiusmodi industriis: inter has fuit illa una, ut quoties esset alicui locutura linguam suam in Christi sanguine intingeret, ut sic lingua purificator & sermo efficacior esset. Talia verò plurima in dicto insinuationum libro reperiet, qui volet, atque ad eorum normam pro suo spirituali gustu, multa sibi in suis actionibus observanda deliget. Pater Jacobus Alvarez vitæ spiritualis Magister, inter primos clarus, in hoc genere industriæ explicando bene magnum volumen insumpsit, omnia quæ à nostræ Societatis hominibus, diebus, hebdomadis, mensibus, seimestribus, annis singulis, obiri solent opera, recenset, & quæ unum quodque perfectione obiri possit, satis exactè docet, ita ut qui ejus præcepta observet, nihil magno opere in suis operibus desideraturus sit, quod ad perfectionem desit. Quoniam & ille his, quæ dicto volumine docuit, nemini interclusit facultatem alia & alia excogitandi, quæ pro sua pietate, in suis operibus & actionibus observet, quin potius etiam modum ad talia inveniendâ aperuit, dummodo sit, qui hanc industriam uti non gravetur. Atque ut hanc de re expressius quid dicamus.

Amator sui profectus, habebit certas observationes, quas observet, dum electo confurget, dum se vestibus induet, dum orationi initium dabit, dum orabit, dum ab oratione recedet, ha-

bebit certam rationem Missæ audiendæ, examinis faciendi, coronam Beatæ Virginis recitandi, cibum capiendi, foras vel è cubiculo, vel domo prodeundi. Habebit certas observationes in confessione suorum peccatorum, in recitatione officii Divini, in præparatione sui ad Missam, in confessionibus aliorum audiendis, in adeundis proximis & alloquendis, in concionibus parandis, & dicendis, in lectionibus parandis & docendis. Habebit certam rationem recollectionis hebdomadariæ, & mensuræ, ac semestris, & annuæ faciendæ. Habebit certam rationem cæterarum festivitatum Ecclesiæ celebrandi, ut sunt tempus Adventus, Quadragesimæ, Rogationum, Quatuor temporum, Festa quoque Natalis Christi, Circumcisionis, Resurrectionis, Pentecostes, Corporis Christi, nec non Festa Beatæ Virginis, Festa Patronorum &c. Has istorum & similium operum obeundorum rationes, unusquisque vel excogitabit ipse, vel ex Patribus spiritualibus discet; nam hic illas poni à me, & longum esset nimis, ac præter hujus tractationis propositum, ac præterea frustra hic labor assumeretur, quia non omnia omnibus sapiunt, & præstat in hoc genere permittere, ut quisque in suo sensu abundet, suoque palato serviat.

Quæret aliquis, quænam potissimum censeam in operibus nostris prædictis observanda, & ad quæ in hisce observationibus respiciendum sit? Respondeo imprimis: Non probare me, ut multæ observationes fiant: hæc enim res est onerosa & fatigat: fastidium deinde parit, contemptum tandem, ac denique neglectum. Pauca igitur atque selectæ designentur, quæ commode fieri possunt suo tempore, neque opus sit festinanter ac tumultuose fieri. Addo deinde in actionibus primum locum deberi observationibus, quæ sunt vel ex natura rei, vel ex præscripto Religionis, obedientiæque alicui actioni annexæ, quibus ubi fuerit satisfactum, & alias insuper addere placuerit, tum id fiat. Ac præcipuus primusque locus sit Intentioni bonæ, quæ quò erit purior, tantò melior. Intentioni succedat prævisio occasionum tam peccandi, quam merendi in opere faciendo. Quod si hæc prævisio non est necessaria, eò quòd jam hæc occasiones aliàs sunt notæ, succedat propositum, de eis vitandis, quæ sunt ad malum, arripiendis, quæ ad bonum. Atque hic potissimum cuperem haberi

haberi rationem, vel ejus vitii, cum quo examine particulari menstruòve exercitio pugnatur, vel ejus virtutis, quæ similiter per singulos mensis dies ad exercendum assumpta est. His si placebit addere exercitationem fervoris, ac intentionis seu applicationis, ac diligentiae in agendo, exemplum quoque, seu imitationem Christi, aut Beatæ Virginis, aut certi Sancti, honorem quoque Sancti cujuscumque, oblationem sui, impetrationem aliquarum rerum sibi aut aliis, satisfactionem pro aliis, pro se, vivis, mortuis. Hæc omnia utiliter fient, modò ne longo tempore cum fatigatione, festinatione, sed seriò, breviter, devotè fiant: præstat alioquin pauca benè & strenuè facere, quàm multa tumultuariè & fastidiosè, quia actus unus intensus, pro mille remisfis facit. *Et infra.* Quis credat in dicendo Sacro tot posse devotiones (ut vocant) observari, quot, si in unum congregentur, possent Sacrum ipsum quod dicitur, mole sua exæquare? observari autem ita, ut nulla sit temporis prolongatio, nullum per hoc præiudicium reverentiæ, attentionique ad ea, quæ in Sacro dicuntur, agunturve, fiat, quin potius ut per hoc & augeatur devotio, & excitetur reverentia, & attentio innovetur, & fructus ingens animæ proveniat? Hoc inquam vix credibile videtur, & vix posse cum iis, quæ in Missa dicuntur agunturque consistere, præcipuè, nihil ad mediam horam Sacro præscriptam, temporis addendo, & tamen id fieri posse, ac tolerare ab iis scio, qui facere solent, neque operæ pretium mentiendi habent. Quòd ergo fit ab aliquibus, cur non ab omnibus perfectionis & negotiationis Spiritualis amatoribus? & quod fieri potest, in hac una satis per se difficili, & totum sibi hominem vendicante actione, cur non possit fieri in aliis, vel similibus, vel minùs etiam hominem totum desiderantibus? Potest absque dubio, modo non desit conatus, industria, prudentia, perseverantia: quæ si adfuerint non patietur se desiderari avida talium laborum Divina gratia.

Ex his quæ hæcenus dicta sunt, facile concludi potest, quanta sit & utilitas & necessitas hujus industriæ iis, qui perfectionem amant: hæc enim est una ex præcipuis rationibus proficiendi in Spiritu, virtutes exercendi, merita conquirendi, intensius operandi, assiduè cum DEO agendi & versandi, otiosos &

inu-

inutiles actus devitandi, perfectos autem & sublimes multiplicandi. Hæc etiam ratio est una animam propriam semper in manibus suis tenendi, ejusque profectus & defectus, quasi in numero habendi. Dum enim cuique actioni peragenda, certos homo habet modos, ut primum in modum oculos mentis conjecerit, & actionem ad eum compararit, illico perfectionem actionis, statimque profectum suum & vigilantiam cognitam & perspectam habebit, unde perpetuus ei erit stimulus aut ad perseverandum, si proficere se advertit, aut ad acrius vigilandum, si deficere aut negligere aliqua cognoscet. Quod totum maximi est in vita Spirituali, momenti. Hæc P. Druzicki.

Industria Secunda.

*Per partes assuescendum observationibus in Actionibus,
ut vitetur fatigatio & actiuatio.*

PRæmissa proximè industria hanc obicere solet, eâ uti cupientibus, difficultatem, quam etiam, ibidem perstrinxi, quod videatur laboriosa & multiplicata reflexionis, itaque obnoxia fatigationi capitis, viriumque, ac instrumentorum per quæ anima nostra operatur. Huic difficultati, necnon aliis similibus, quæ sese etiam in aliis industriis offerent, obviat & modetur præsens industria.

Nè igitur hæc observatione observationum fatigemur atque obruamur, hæc servandæ erunt velut regulæ atque hic tenendus modus.

Prima: Non multiplicentur observationes dictæ in operibus, nec multæ iis apponantur, sed tantum tot, quot faciendis sufficere possumus, imo etiam non tot, sed pauciores, præstat namque paucas, diu vel perpetuò facere, quàm multas aliquamdiu tantum, posteaque deficere, & nec illas, nec ulla posse exercere. Qualem etiam regulam dant Magistri Spirituales in mortificationibus externis, quas tales esse oportet, ut diu adhiberi possint, hoc est præstat eas breves esse & frequentes, quàm longas & graves, & esse raras: graves enim semel vel iterum adhibitæ, frangere sic vires possunt, ut postea vel nunquam vel diu fieri non possint, imo nec alæ leves sustineri. Breves autem & moderatæ, et si frequen-

frequentes, nunquam ita vires atterent, quin repeti valeant. Itaque graves illæ, vires corporis frangent, rebellionem autem sensus & passionum non edomabunt. Sanctus Bernardus)) Imò dum fracto corpori indulgendi necessitatem inducent, & sensui, & passioni robur dabunt. Breves autem ac modestæ sensum, & passionem sensum compescent, vires non frangent, sicque & hostem expellent, & civem servabunt. Gregorius.)) Consimilis etiam est regula in observationibus asservanda.

Secunda. Ut observationes dictæ, quoad fieri potest ejusdem generis seu speciei, vel omnibus, vel pluribus actionibus accomodentur. Sic enim fiet, ut observationum istarum usus in una actione, evadat facilior in altera actione, atque ita uno eodemque labore assuefiat animus iisdem observationibus observandis in ordine ad plures actiones. v. g. Intentionis renovatio assignetur observanda, in matutina surrectione, in oratione, tum sacri auditione, in studiorum initio &c: Inde fiet, ut in decursu harum actionum usus renovandæ Intentionis, quando surgitur è lectò, valeat ad duo minimum. Imò valebit ad hoc ut etiam crastinâ die, dum surgetur, Intentio renovetur & sic deinceps. Aliquot enim diebus, vel hebdomadibus Intentio renovata inter surgendum, sic insuefaciet mentem & memoriam hominis, ut deinceps quotiescunque surget, semper etiam cogitatio renovandæ intentionis in mentem labore nullo, sed quasi naturaliter innover Intentionem. 2do valebit ad hoc, ut etiam in sequenti opere v. g. in Meditatione innover Intentionem faciliè, minusque in ea laboret, & sic deinceps. 3tio Ut observationes dictas, non laboremus in omnibus simul actionibus diurnis etiam usurpare, sed sensim, id, & per partes faciamus. Assumantur initio actiones duæ, vel tres Divinæ; iis observationes modo jam dicto assignentur: assignatæ aliquanto tempore, hoc est per unam, alteram hebdomadam aut mensem usurpentur: ita ut usurpatio illa sine labore fiat, ut ad eam spontè se mens excitet, ipsaque sponte suæ menti occurrat semper, quoties aliqua ex illis actionibus duabus vel tribus agenda erit: ubi jam ad tres actiones sic assueverimus dictis observationibus, assumamus rursus alias tres, & priores non intermittendo, his etiam novis, eodem modo per aliquot hebdo-

madas infuefcamus, & poſteaquam his quoque infueverimus, iterum alias aſſumamus, & obſervationes in eis obſervare itidem, ea ratione condiſcamus, donec omnibus actionibus, quibus volumus, aſſueſcamus. Talis modus ſervatus nullam fatigationem, inferet viribus, nunquam enim labor aſſumetur major, quàm fuerit initio ad tres primas actiones aſſumptus; cùm enim ab aſſuetis non fiat paſſio, & quibus infuevimus non fatigemur (quod præcipuè in mentalibus actionibus verum eſt) hinc fit ut initio tantùm circa tres actiones laboremus, quo labore in aſſuetudinem & facilitatem verſo, tum circa alias tres novas actiones laboramus, tantùm circa has tres laborem habemus, circa priores verò nihil fatigamur, quia jam ex habitu & facilitate operamur. Et ſic deinceps diſcurrendum eſt. Atque hæc regula ſervata, omnem indiſcretioni, atque actuatiõni aditum præcludit. 4to Ut actiones, in quibus obſervationibus noſtris uti volumus non ſint minutæ, ſic enim fatigatio non evitaretur, & vis fieret capiti, exhaurirentur ſpiritus animales & vitales, nimia & nimis frequenti continuaque actuatiõne, quod periculum in vita & B. Aloyſii & Joannis Berchmanni noſtrorum, obſervatum à Patribus Spiritualibus legimus, ſed non perinde ab illis Beatis animabus declinatum. Sint ergo actiones obſervationibus noſtris exornandæ, graviores & notabiliores, non nimis multæ, non nimis breves, ſic namque fiet, ut vitetur multitudo, continuatio, actuatio, fatigatio: fiet verò ut actiones obeantur prudenter & perfectè, obſervationes verò uſurpentur ſuaviter & diſcretè. 5to Ut harum obſervationum noſtrarum non ſimus ſervi & mancipia, neque auari & ſcrupuloſi earum à nobis exactores, neque ſi eas, vel aliquas earum, omitti aliquando contingat, ob id nimium ſimus anxii, agamus talia in ſpiritu libertatis, & ejusdem ingenuitatis, quodſi ſubnaſcentem in nobis moroſam ſolicitudinem adverterimus, ejus remedium ſit omiſſio talium obſervationum, ſaltèm ex parte & aliquarum, earum præſertim, quarum omiſſio nos pungere videtur, aut ſi omiſſio cui dura videtur, non omittat, ſed permutet aliam in aliam, aut certè differat aut tranſponat, ut ita ſuum jus in his retineat, & ſub devotionum ſuarum non redigatur poſteſtatem. Anxietatis enim illius, ſi à rationis & prudentiæ modera-

tione remedium esse non potest, præsentissimum remedium est illa omisio vel commutatio, quorum utrumque est etiam aliquando remedium opportunum vanæ gloriæ iubnascenti ex observationibus, (vel aliunde) istiusmodi reprimendæ, si quis enim sibi complacet, ex eo quod consuetudines suas: (loquor de spontaneis, non autem de præceptis ab Obedientia & natura rei ipsius.) diu & exactè servet: is prudenter faciet, si eas vel omittet vel immutabit, vel transponet. Quod si damnum metuit meriti, tum vel aliter supplebit vel ipsa omisione ob dictam causam, se hoc ipsum meritum lucraturum sciat, neque hoc è diabolo cedere, sed potius diabolo & vanæ gloriæ resistere, occasionemque intumescendi conscientie auferre; quia enim ex continuitate observationis efferebatur, eadem si se aliquando omisisse recordabitur, elationis occasionem non habebit, quod est non tantum diabolo resistere, sed etiam periculi impotestum creandi, illi materiam subduxisse. 6to Imò verò expedit hoc etiam in dictis observationibus servare, ut non semper servantur, sed aliquando immutentur, ut fastidium vitetur, ut mutatione mens & fervor renovetur, & perfectioribus exercitiis (quod notandum) locus detur; neque enim semper omnia nobis occurrent: imò DEI mos est, ut ab imperfectioribus ducat ad perfectiora, imò adhuc experientia constat; unam eandemque veritatem, quæ sat clarè videbatur esse penetrata, postmodum auctà desuper à Patre luminum luce, longè sublimius penetrari, & ex ejus penetratione practicas conclusiones atq; observationes deduci, & actionibus apponi posse. Quare hic etiam habet locum illud, ut non simus servi nostrarum devotionum, observationum & consuetudinum id enim fieret magno animæ damno, & magno (ut ita dicam) gratiarum Divinarum in nobis vel impedimento, vel contemptu, semper hærendum esset in incipientium statu, aut cum eo ad altiore viam pergendum quod necessarium non est, imò frequenter absurdum. Itaque si ad perfectiora nos DEUS vocet exercitia, non vereamur relinquere imperfectiora. Cùm essem ut parvulus, sapiebam ut parvulus, cùm autem factus sum vir, evacuavi ea, quæ erant parvuli, ait *Apóstolus*: quidni & nos ejus exemplo faciamus. 7tmo. In observationum istarum (idem in quotidiano omnium nostrarum privatarum

vatarum devotionum, & exercitationum usu, locum habet), Usurpatione vitandum est, ne propter nostras Spontaneas & voluntarias observationes, negligamus ab Obedientia, vel à natura rei præscriptas sive observationes, sive actiones, id enim esset non proficere, sed deficere, id esset propriæ voluntaris mancipium fieri, & observationibus suis servire. Illa Christi regula servanda est. *Hæc oportet facere, & illa non omittere*, alioquin objiceretur nobis meritò quod Pharisæis: *Quare vos propter traditiones vestras transgredimini mandatum DEI?* In hoc peccant illi, qui v. g. propterea, ut officium de Conceptione recitent, tempus Spirituali libro, meditationis præparationi, examini conscientiæ deputatum suffurantur. Similiter & illi, qui devotionibus ad mensam attendunt, lectioni autem mensæ aures non dant, neque ex ea fructum capiunt. Item illi, qui in externis occupationibus peragendis, ad suas internas devotiones absorbentur, & exterius imprudenter contra iudicium cum damno, cum aliorum molestia operantur. Horum mores probare non possum, neque sectandos cuiquam suadeo, quippe hi mores, & disciplinæ, & ordini & obedientiæ adversantur, scandalis, schismatis, sermonibus occasionem dant, & ipsis eorum actibus, ad nihil nisi fortè ad superbiam, illusionem & ruinam profunt.

Quæ in hac industria explicanda tradimus, ad eam præcipuè fructum nobis pariendum conducent, ut in exercitiis nostris Spiritualibus securè discreteque progrediamur, tum ut cum facilitate, imò & cum celeritate in eis proficiamus, etsi enim hic videtur modus lentior, per modicos quæstus opes Spirituales corradere, est tamen velocior opposito agendi modo. Celerius is certè currit, qui lento quidem & æquali & continuato ad finem usque viæ cursu currit: quàm is qui initio quidem festinavit, sed ipsa festinatione fatigatus, de cursu desistere ob virium defectum ad peragendum coactus est. Ille enim tandem ad finem viæ perveniet, ille autem finem itineris nunquam attinget. Sat citò, qui sat bene, neque sat citò qui nunquam. *Hætenus P. Druzicki.*

Septima Circumstantia: Quando.

EX circumstantia Temporis maximè pulchrima rerum harmonia
suis

suis coordinata temporibus confurgit. Unde sapiens: *Omnia tempus habere asservit.* Et quidam inquit: *Omnia suo percepta, recreant, tempore.* Quod in exercitio virtutum satis notum perspectumque est. Atque hæc est commendatissima industria vitæ ac negotiationis Spiritualis vita ordinata, seu quoad tempora & actiones vivere ordinatè prout vir divinus *Druzicki* asservit hisce.

Eccles. 3.

Negot: spirit:

Indust. 1.

Nihil hic ago, de Ordinis commendatione, ex libris hæc peti aliis potest, mihi aliud propositum est, satis est, quod ordo sit anima rerum. Quantum corpora sine animabus, tantum res & actiones, sine ordine precii habent, & utilitatis. Prudentiæ non postremus labor est, ordinem curare, instituere, servare. Compendiū quoque maximum in rebus est observatio ordinis: neque solum compendium, sed etiam decorum & ornatus, ab ordine rebus advenit: Tolle ordinem in membris humanis, monstrum est, tolle ordinem, in ædificiorum saxis, acervus est; sic de aliis. Præcipuè tamen ordo invenit sibi locum atque domicilium in cætib, ac domibus, ac Personis Religiosis, adeo ut etiam Ordines vocentur Religiosorum Coetus, non alia de causa, quàm quia in Religionibus, præcipua est cura Ordinis, quæ si non sit, Religiosi Coetus Religiosorum nomen non merentur; ut proinde amor, cura, observatioque Ordinis, Religiosis tam coetibus, quàm Personis commendatissima esse debeat, ac inter alias observantias hæc maximè observanda.

Dicimus ergo *Exercitatori Christiano* maximam curam esse habendam Ordinis, si vult proficere in virtutum studio, & alia commoda consequi, damnaque non perpeti evenientia his, qui Ordinis aut non studiosi, aut incurii sunt. Est autem Ordo observandus duplex: *Alius status & officii, alius personæ ipsius.* v. g. in statu Religioso, alius est Ordo Religionis, alius Religiosi ipsius: Religionis Ordinem illum voco, quem Religio præscribit, vel omnibus, vel penè omnibus. Talis ordo est, certâ horâ surgere, post resurrectionem tantum temporis immediati præparandæ orationi seu meditationi impendere, per horam meditari, tum sacro interesse, deinde studiis operam dare. Religiosi Ordinem voco illum, quem sibi ipse Religiosus, pro suo usu, & libitu à se ipso servandū præscribere, debet ita tamè ut nō prætereat

Collector.

Ordinem illum Religionis, sed eo supposito, atque salvo, suum ei adjungat. Cujus ratio hæc est: quia enim Religio non potest, neque etiam debet, unicuique personæ suæ, præscribere Ordinem minutum & particularem omnium agendorum; id enim nulla ratione commodâ fieri potest à Religione, aut à Prælati Religionis, potest autem à Religioso ipso; ideo Religiosus ipse, debet sibi hunc Ordinem præscribere particularem. Exemplo fiet res clarior. Religio præscribit personæ, ut Concionatorem agat, huic illa dat suum illum Ordinem prædictum communem omnibus surgendi, meditationem parandi, eandem faciendi, sacri dicendi, examinandi conscientiam &c. Sed tempus & ordinem studendi, Patres legendi, concionem parandi, scripturam ipsiusve interpretes legendi, Horas Canonicas dicendi, extra ordinem, orationi mentali aut vocali vacandi, librum spiritualem pro suæ ædificatione lectitandi, à laboribus conquiescendi templi visitandi &c. Religio non præscribit, neque potest, neque tenetur, relinquere hoc Concionatori seu personæ, ut ipsa sibi, hunc Ordinem actionum, & temporum actionibus deputandorum præscribat.

Par sit de illis, qui à Religione superiores, Professores, Magistri, Confessarii, temporalium officiorum curatores constituntur, omnibus enim hæc industria, per se ipsos conficienda, à Religione relinquatur, quam industriam, *Ordinem temporum & actionum* possumus appellare, in quo cupio & suadeo, ut Religiosus sui profectus amans, ita tempus arbitrio suo à Religione relictum ordinet, ut cuique tempori assignet actionem certam, illo tempore peragendam, & nullatenus differendam, nisi necessitas, obedientia, charitas exigit oppositum. Sub hoc porrò temporum & actionum, privato & personali ordine, comprehendi cupio à Religioso, atque ordinari non solum tempora notabilis quantitatis, aut actiones longioris durationis, sed etiam minuta tempora & opera, quæ micæ & fragmenta temporum dici possunt. Meminerit itaque hæc micæ temporum notare, & cuilibet earum, actionunculam aliquam seriam (cuperem autem piam, & ad DEUM directè ducentem, aut mentem recolligentem sibi reddentem) juxta tempus illud peragendam assignare, citrà tamen notationem aliorum, citrà fatigationem virium, citrà occupationum publicè

publicè incumbendum detrimentum ac impedimētum, sed scilicet viter, & modo soli DEO noto, ab aliis autem vix notando. V. g. Illud tempus quod infumis per curritorium à tuo cubiculo ad aliquem quempiam locum, quo aut vagè circumspiceret, aut otiosa cogitaret, impende brevi ruinet recollectioni, impende intentionis renovationi, impende actuum, vel charitatis in DEUM vel humilitatis tui, vel resignationis repetitioni, impende alicujus rei postulationi, impende virtutis menstruæ actui, impende propositi in oratione facti innovationi, impende practicæ operis præmeditationi, quod acturus vadis. Cuicumque ex his exercitiis piis, fragmentum illud temporis impendes, absque fructu tuo non impendes. Atque si id cuilibet tuo per curritorium transitui condimentum addideris, tu ipse judica, quot, & quantis, & quoties in unam diem, mensem, annum, meritis profectibusque animam tuam locupletabis, quotve actibus, virtutis habitum in te radicabis & firmabis?

Explicatus hæcenus Ordo temporum & actionum si à Religioso, ea, quæ par est diligentia servetur semper, inter alias plurimas commoditates, quas parturiet, afferet etiam hanc, quia semper constabit Religioso, ratio vitæ suæ, semper habebit animam in manibus suis, ad otiosa nunquam vacabit non dico opera sed etiam verba & cogitata, nulla illi erit in suæ conscientie discussione difficultas, denique semper spiritu mentis suæ innovabitur, quod experiētiae remitto. Quæta verò sint à spiritualibus viris librisque discenda, non à me hic explicandum puto. *Hætenus P. Druzicki.*

Verum majoris animi addendi gratiâ ad praxim disponendæ suæ vitæ ad circumstantiam ordinata temporis præluet nobis exemplo *Beatissima Virgo*, quæ relatore S. Bonaventura ex D. Hieronymo hanc sibi regulam statuerat; *Ut à mane usque ad horam tertiam orationibus insisteret; à tertia usque ad nonam, externo opere se occuparet: à nona verò iterum ab oratione non recedebat, quousque dum illi Angelus appareret, de cujus manu escam accipere solebat, & melius in DEI opere & amore proficiebat.*

S. Bonav.

Medit. vit D.
Christ. c. 3.

Ordo

Ordo Temporum & Actionum Particulariùs explicatur.

Dividimus Tempus cum sibi proportionatis actionibus salva tamen ratione Temporum, & illis alligatarum Actionum ex vi status & officii proprii.

Primò, in *Prins & Posterius Tempus*. Et ita ordinariè Priùs se debet Christianus exercere in virtutibus viæ Purgativæ, postea Illuminativæ, tandem Unitivæ. Tum priùs in actibus vitæ Activæ, postea Contemplativæ, ac deinde Mistæ. DEUS enim, & natura ordinario cursu ab inferioribus & imperfectioribus ad superiora & perfectiora gradatim in dispositione naturali sive, supernaturali universi ejusque partium progreditur. Deinde priùs oportet se disponere circa Finem vitæ Christianæ, postea, circa Media. Ne incertum terminum more fatui currat, sed bravium æternæ vocationis, intentionis oculo aspiciens, ad illud contendere festinet mediis virtutum proportionatis. Denique, ex ipsis mediis priùs debet ea sumere, quæ obstacula removeant progressûs ad perfectionem, tale medium est contemptus mundi. Atque priùs jacere fundamentum virtutum, quale est humilitas, odium, & contemptus sui. Postea tandem accedere ad media propria viæ Purgativæ, nempe Pœnitentiam & mortificationem sui.

2do, Tempus dividitur in *Omne, & aliquod Tempus*. Omne tempus intelligitur non Physicè, quasi nullum omittendum foret momentum temporis, quo non esset exercendus v. g. Amor DEI: hæc enim possibilitas & felicitas est Beatorum in Patria; sed intelligitur omne tempus moraliter, quatenùs omni data opportunitate, pro ratione possibilitatis fragilitatis humanæ aliquid ex modò dicendis exerceatur. Atque ita in Purgativa existens incipiat assuescere semper ad præsentiam DEI, sed ut iratisimi Judicis impœnitentibus, pœnitentibus verò ut misericordissimi Patris, unde pœnæ peccatorû & temporales & æternæ erunt replicandæ, quibus punit peccatores idē justus judex, & à quibus liberat justificatos idem misericors Pater. Tum eliciendi Actus Timoris DEI, odii peccatorum, doloris, exprimenda suspiria, lachrymæ, tamen sine ostentatione pro venia delictorum &c. obtinenda

da gratia ad cavenda mala culpa impoſterum. Similiter in via Illuminativa ob oculos ſemper habenda præſentia DEI ut munificentiffimi Patris & Benefactoris præmiantis merita hominum ultra condignum tanto bono, nempe ſe ipſo, aliſque vitæ huius & futuræ diviniſſimis donis, gratis, bonis; atque pariter exercendi actus ſpei. Denique in via Unitiva ſemper tibi præſentem habebis ſeu contemplaberis DEUM ut ſummum in ſe bonum & pulchrum, illumque ardentiffimis proſequeris Amoris, amicitia affectibus, & ex iſto amore alia quæcunque geres. In quo puncto *Omnis Temporis*, vide exercitia designata apud *Jacobum Alvarez de Paz* de vita Religioſè instituenda, unde quiſque pro ſuo ſtatu proportionata applicabit. *Aliquod Tempus* intellige, nempe quod v. g. in via Purgativa exiſtens non omninò te debeas alligare, omni tempore, quo manes in eadem via, ad ipſius propria exercitia motivorum & virtutum, ſed poſſe te, imò expedire, ac debere aliquibus quoque certis temporibus, (maximè ſi ad hoc urget inſtinctus S. Spiritus, vel pro meliori tuo eſſe videbitur) aſſumere exercitia præcipuè motivorum viæ Illuminativæ, aut Unitivæ, nempe actuum ſpei, vel charitatis, & ex eis exercere actus poenitentiaſ aut mortificationis. Legere denique ac meditari de pertinentibus ad eaſdem vias, ut ita ad ipſas, ſenſim te diſponas. Similiter expediet ab altioribus exercitiis v. g. viæ Unitivæ ad inferiora aliarum viarum aliquando deſcendere, vel propter rationem humilitatis, vel ſi intepueris, quatenùs occasione motivorum ex quatuor noviffimis deſumptorum exciteris ad reaſſumendum fervorem progrediendi urgentiùs in vita Spirituali.

Sect. 6.

310. Dividitur in *Determinatum*, & non *Determinatum Tempus*. *Determinatum Tempus* eſt, quod pro certis quibusdam ordinariè determinatur ſeu deputatur actionibus, vel ex natura rei, vel ex vi ſtatùs & officii, vel ex propria electione. Subdiſtinguitur autem imò in *Nocturnum* & *Diurnum*. *Diurnum* in *Matutinum*, *Meridianum*, *Vesperinum*. Item *Nocturnum* & *Diurnum* tempus in quadrantem horæ, mediam, integram horam, vel plures. Item dividitur in certos dies v. g. *Jejuniorum Feſtorum*. Item in integras *Septimanas*, *menſes*, *annos*. Hoc igitur *Determinato* tempore aliqua erunt exercenda virtutes juxta ſtatum & officium

Psal. 118.

tuum selectæ, quæ serviant certis partibus diei & noctis, aliæ quæ certis diebus, aliæ quæ per integras septimanas, menses, annos, unum, vel plures exercendæ erunt. Cujus Determinari temporis pro omni vita, statu & officio, ejusmodi generalem disponimus seriem, ex qua quisque sibi particularem constituat. Itaque quoad Nocturnum tempus, id religiosus status infumere consuevit in cultu, precibus, laudibusque Divinis ad exemplum S. Regis David: *Media nocte surgentis ad confitendum DEO.* Tum illi qui Mistam profitentur vitam, imitari debent Christum, de nocte fervientes operibus vitæ Contemplativæ, & de die Activæ. Christus enim pernoctabat in oratione DEI, & de die prædicabat in templo. Quoad Matutinum Tempus: Hoc omni omnino statui expedit consumere in piis exercitiis Matutinis, quæ in devotis libellis passim circumferuntur, tum saltèm media horula in sui ipsius recollectione, ac meditationibus sacris; tum denique in Sacrosancti Missæ sacrificii auditione, vel (si sacerdos est) celebratione. Ita enim *primò querens Regnum DEI & justitiam ejus*, habebit fidenter sperare, quòd faventissimâ fortunâ iuxta promissum Christi toties experientiâ probatum, *omnia*, hujus vitæ necessaria, suo statui convenientia, *adjicientur*. Et quod majus est, circa spiritualia quoque erit melius recollectus & dispositus, utpote quibus primas dederit partes, & locum in sua anima, ut non tam facile postea admittat temporalia vel si admiserit cum cautela, ne dissipent Spiritum.

Matth. 6.

Reliquum tempus usque ad Vespertinum quisque pro ratione statûs, & officii sui, applicabit pro actibus indifferentibus, vel bonis, idque vitæ Activæ, vel Contemplativæ, vel Mistæ. Quanquam etiam Contemplativæ vitæ deditis expedit animum relaxare per aliquod exercitium corporale indifferens, vel ad corporalia opera vitæ Activæ pertinens: Ne intellectu semper speculationibus intento instar arcus, debilitetur caput ad perfectius obeunda munia in statu suo. Sub quibus tamen Actionibus minerit exercitiorum *omni tempori* destinatorum; tum ut certum numerum Actuum interiorum & exteriorum illius virtutis, in qua se se exercere proposuit, deputet, & peragat à Matutino ad Meridianum, item a meridiano ad nocturnum usque tempus:

pus: Vespertinum denique tempus, quibus exercitiis spiritualibus occupandum sufficienter & obviè præferunt pii libelli precum. Quoad certos dies v. g. Jejuniorum, quòd illis sunt augenda mortificationes; & Festorum, quòd devotio major excitanda: Item quoad septimanas, ut singulis fiat confessio & communio à non sacerdotibus & Laicis, quo ad menses & annos, ut in singulis strictum examen habeatur de profectu virtutum, & similia, qualia, & quomodo his & aliis diurnis nocturnisque temporibus debeant fieri virtutum exercitia egregiè descripsit R. P. Jacobus Alvarez de Paz in libello de vita Religiosa instituenda. Unde quilibet status proportionata pro se delumat. Quantum ad *Non Determinatum tempus*, hoc intelligitur esse illud, quod ordinariè pro aliqua certa non determinata actione, quæ tamen illo tempore exercenda venit ex aliqua occasione, vel circumstantia. Ejusmodi actiones sunt illarum virtutum, quibus resistimus tentationibus derepentè insurgentibus. Tum actus Charitatis inserviendi proximis in operibus misericordiæ corporalibus, vel spiritualibus: tum actus Obedientiæ ad aliquod occurrens negotium exequendum &c: Tali igitur methodo ex prædictis circumstantiis compilata harmonia, & ordo locorum, temporum, actionum, & suarum perfectionum, ineffabile est quantam exercitatori Christiano afferet facilitatem, securitatem, velocitatem pervenendi ad culmen altissimæ perfectionis, sanctitatis, beatitudinis, quod utinam ipsâ experienciâ probare velis, imo necessariò debes; si vitam pietati & perfectioni Christianæ conformem instituis. Alioquin & citius à bene cœptis deficies, & nunquam proficies, disordine rerum & temporum distractus, confusus, perturbatus.

*De Tempore quo commorandum cuique in decursu via
Purgativa, Illuminativa, & Vnitiva,*

NON est quidem in manu hominis via ejus, maximè in cursu supernaturali: Hinc alii præveniri benedictionibus, dulcedinis, citius decurrunt vias vitæ, & consummati in brevi, explent tempora multa: Alii tardius prægravante eos corpore, ac vitiorum pondere. Attamen obviando Satanæ, qui & in hoc

passu offendicula ponit, incitando quosdam intempestivo fervore sive ad velociorem justò cursum, & inde casum, sive ut ab imis, intermisso medio, mox per summa vagentur, & ruinentur: aliquos verò retrahendo ab ordinario progressu Spirituali. Hinc expedit delineatâ habere temporis rationem, quantam quisque ordinariè moram facere debeat in præfatis viis vitæ, salva tamen ratione specialis instinctus Spiritus S. qui in momento potest honestare pauperem, & eximia perfectionis gloriâ ditare.

Itaque ante ingressum viæ Purgatiuæ, quoad initiales seu fundamentales virtutes resignationis sui in Divinâ voluntatem, obedientiæ, contemptus mundi & sui, harum exercitium, quia mox ab initio veræ conversionis durare debet usque ad consummationem virtutis, seu finem vitæ suæ: igitur ad principium probæ vitæ post factam confessionem suorum peccatorum & propositum ferium se emendandi, seu proficiendi ad Christianam perfectionem, invocata ope DEI, excitatus potenter per aliquot tempus lectionibus & meditationibus quatuor novissimorum &c. ad Timorem DEI & exercitium sequentium virtutum juxta supra datam methodum sub praxi meditationis. *Primo mense* exercens se in actibus Resignationis sui in DEI voluntatem. *Secundo mense* in actibus obedientiæ, ubi firmisimè statuat imitari cæcam obedientiâ B. Dosithei Discipuli, Dorothei qui studio obedientiæ intra quinque annos ad magnam simplicitatem & sanctitatem deveniens, juvenis mortuus, visus est in cælis inter antiquos eremitas. Similiter proponat sequi obedientiam B. Pauli simplicis, discipuli S. Antonii: hic quoque licet sexagenarius è mundo veniens, adeo tamen per simplicem Obedientiam profecit, ut magnum Antonium senem, Magistrum suum in gratia miraculorum superarit, & quod tantæ sanctitatis non prævaluit Antonius, prævaluit simplex obediens Paulus. Lege vitas ipsorum, & imitare, simulque jam ab hinc assume tibi in Magistrum Spiritualem & ducem viæ cælestis quempiam virum probum, doctum, discretum, cumq; precare, ut instar B. Dosithei & Pauli simplicis, alioq; modo, tuo statui proportionato exerceat te in obedientia, contemptu mundi & sui mortificatione &c: promittas ei omnem promptitudinem ad punctum & nutum voluntatis ejus

tan-

S. Dorothei. doct.
4. vide Nebri-
dium in Anti-
quor: Epi: 30.
et 101.
In vitis Patrum

tanquam ipsius DEI. Tertio igitur mense secundum directionem Magistri Spiritualis exerceat se in contemptu mundi, & Christianæ paupertatis. 4to. mense ordinante Magistro assumat exercitia humilitatis, præcipue contemptus & odii sui ipsius. De quibus virtutibus, & earum tali coordinatione vide infra. His itaque prædictis fundamentis vitæ Christianæ iam expeditior factus ad curendam viam mandatorum DEI, ingrediatur feliciter viam Purgativam seu incipientum. Quanquam & ex motivo cuiuscunque virtutis, supradictis mensibus assignatæ, & ex motivo finis vitæ Purgativæ poteris alias virtutes fundamentales, & ipsam pœnitentiam ac mortificationem exercere iuxta praxim hac sectione subiectæ: 4. infra positam.

In via Purgativa, quoniam finis ejus sive terminus est puritas animi à reatu culpæ & pænæ, seu puritas à peccatis præteritis, condonatio pænæ temporalis, & puritas à vitiis: iam verò alii plus, alii minus se inquinaverunt, alii ferventius, alii tepidiùs pœnitentiæ & mortificationi student: alii trium annorum, alii septem, alii decem, & plurium spatio agere tenerentur pœnitentiam ex præscripto antiquorum Canonum (quorum aliquos vide infra, sub pœnitentia) qui etsi non obligant in foro fori, stringunt tamen in foro poli ad luendum horrendum purgatorium. Denique vide infra sub pœnitentia carcerem ad mortem usque Seuerissimè pœnitentium, de quo S. Climacus: Porro ex altera parte lego S. Elzearium comitem Divinitus moneri, non debere diutius ipsum immorari considerationi suorum peccatorum. Igitur in tanta diversitate, congruum videtur esse medium facere generalem confessionem totius vitæ coram Magistro Spiritualis: qui quidem tunc assignet pœnitentiam Sacramentalem prout alias ordinariè assignaret: dicat verò pœnitenti, ut si ei placet altera die extra Confessionem petat à Magistro imponi sibi pœnitentiam pro peccatis in generali Confessione enunciatis, tot diebus, vel annis, ac talem, qualem vider expedire juxta præscriptum antiquorum Canonum Ecclesiæ. Ubi Magister prudenter advertat, quatenus ordinet hujusmodi pœnitentiam, quæ sit simul & præteritorum peccatorum deletiva (quanquam supponuntur jam esse deleta in sacramento pœnitentiæ per infusionem gratiæ sancti-

In vita ejus.

Eccl. 9.

Eccl. 5.

ficantis, attamen nescit homo, utrum amore, an odio dignus sit. Er: De propitiato peccato noli esse sine metu) & pro poenis satisfactiva, & habituum vitiosorum eradicativa, & ab imminetibus peccatis præservativa, seu quod idem est, finis viæ Purgativæ, seu puritatis animi à reatu culpæ & poenæ consecutiva. Ad hunc finem ex intentione ejusdem serviunt exercitia pænitentiae & mortificationis (de quibus infra) ad quas virtutes referri possunt, & debent suprâ memorata exercitia Resignationis, Obedientiae, Contemptus mundi, & sui, S. Paupertatis: in his enim continuo proficere & perseverare tenetur Christianus ad ultimum vitæ halitum. Porro post expletum ferventer tempus poenitentiae & mortificationis à Magistro designatum, si adhuc lentiat propensionem vitiorum parum diminutam, continuet eandem poenitentiam & mortificationem ex arbitrio Magistri, quousque in emortua carne emoriantur perfectius ejus vitia animi, quanquam ad plenum id præstari nequit in præsentī vitâ.

In Via Illuminativa seu Proficientium, Magister spiritualis præscribat Discipulis initium cursûs à Meditationibus Beatitudinis viæ & patriæ (de qua p. 3. hic) tum vitæ & passionis Christi, Deiparæ, Sanctorum, (quæ obviæ in libellis spiritualibus habentur, sicut & hic vide in indice libri) tum penè sub singulis virtutibus) Actus & affectus post ejusmodi meditationes, vide hic 1. 2. sub ipsa praxi virtutum. Taliter inflammato animo præcipiat Magister illas exercere virtutes vitæ Activæ, vel Contemplativæ vel Mixtæ, quæ cujusque statui proportionantur. Porro omni statui conveniunt exercitia virtutum Christianæ paupertatis, humilitatis, patientiæ ad imitationem JESU Christi præcipuè Crucifixi, prout excellentia in hoc puncto exempla Christi infra habes sub iisdem virtutibus potissimum ex B. Angela de Fulginio. In quibus exercitiis eò usque durare debes, quousque manifestetur vita JESU in corpore tuo, possisque cum Apostolo dicere: Christo confixus sum cruci. Et: Vivo ego, jam non ego, vivit verò in me Christus.

Galat. 2.

Ibidem.

In Via Unitiva seu Perfectorum, quomodo procedendum, & per quos ascensus graduum, & quamdiu in iisdem contingit morari, vide suprâ in praxi circa Contemplationem. Sed felicem te, si

si ad perfectionem descriptam in via illuminativa deveneris. Equidem jam tum manifestabit se ipsum tibi Dominus, & Magisterum ager tuum, verba tibi loquens, quæ non licet homini loqui, sublimansque in fastigia perfectionis. Verumtamen & sic sub obedientia & directione Magistri Spiritualis maneat, alioquin cum superbo Lucifero irreparabiliter casurus in ima inferni.

§ X.

De Antecedentibus, seu De Dispositione Ad
Exercitium Donorum Spiritus
Sancti.

AD ea, quæ dicta sunt modò de Antecedentibus praxim virtutum, placet addere non nulla, pro dispositione ad exercitium donorum Spiritus S. demonstrando, qui sunt capaces, vel incapaces donorum Spiritus. De quibus D. Bonaventura ita disserit: Notandum est in donis Spiritus S. quod Dionysius de Divinis nominibus lib. 2. c. 4. secundum commentum Abbatis Vercellensis dicit sic: Cum Divinitas supersubstantialiter sit bona, & suam bonitatem ad universitatem extendat, cujus rei qualecunque indicium in sole exporrectum ostenditur, qui non præmissa electione, sed ex principali naturæ suæ proprietate, per se ipsum quantum in se est, circumquaque cuncta illuminat, luminis sui capacia, & sibi exposita, & hoc juxta singulorum illuminandorum proportionem; sicmeritò Divina bonitas in comparabiliter super solem, non minùs super obscuram imaginem, quàm super claram, non minùs super cæcam, quàm super videntem (ut alibi exemplificat) ex proprietate naturæ suæ omnibus creaturis suis proportionabiliter immittit radios suæ universalis bonitatis, per quos subsistit, vivit, & operatur unaquæque creatura prout sibi competit. Propter quod Spiritus S. cum sit summæ liberalitatis, radios suorum bonorum omnibus exhibet liberaliter, qui ab uno lumine procedentes exhibentur diversimodè diversis, secundum cujuslibet capacitatem. Unde S. Bernardus S. Bern. serm. quasi admirando clamat: Verè multiplex Spiritus in virtute qui 2. in Pentecost, tam multipliciter filiis hominum inspiratur, ut non sit, qui se abscondat

fcondat à calore ejus, id est radiis beatificis ejus. Siquidem conceditur hominibus ad usum, ad miraculum, ad salutem, ad auxilium, ad fervorem. Ad usum quidem vitæ præsentis conceditur bonis & malis, dignis pariter & indignis, communia bona abundantis simè tribuens, ita ut videatur hic discretionis limen non tenere. Ingratus est vel cæcus, qui in his, beneficium Spiritus S. non agnoscit. Ad miraculum datur in signis & prodigiis, in variis virtutibus, quas per quorumlibet manus operatur. Iple enim antiqua miracula suscitatur: ut ex præsentibus fidem astruat præteritorum, quæ quandoque datur sine gratia gratum faciente. *3tio* infunditur ad salutem, cum in toto corde nostro revertimur ad Dominum DEUM nostrum. Porro ad auxilium datur, cum in omni collutatione adjuvat infirmitatem nostram. Datur etiam ad consolationem, cum testimonium perhibet spiritui nostro, quod filii DEI sumus. Datur etiam ad fervorem, cum in cordibus nostris seu perfectorum vehementius spirans validum ignem charitatis accendit, ut non solum in spe filiorum DEI, sed & in tribulationibus gloriantur, contumeliam gloriam reputantes, opprobrium gaudium, despectionem exaltationem. Pauci sunt, qui hoc spiritu repleantur. Hæc ille. Et paulò *infra* S. Bonaventura: Istorum autem donorum, & actuum tam excellentium, & radiorum tam splendentium non sunt capaces mundi amatores, quia Dominus dicit: Spiritum veritatis mundus non potest accipere. Cujus rationem reddit ibidem dicens; quia non vidit eum, neque scit eum: Animalis enim homo non percipit ea, quæ DEI sunt ut dicit Paulus. Quia oculos suos statuerunt declinare in terram sicut dicit Prophetia. Et S. Gregorius dicit: Spiritum Sanctum mundus non potest accipere, quia ad diligendum invisibilia non assurgit. Quia sæculares mentes quantò se foris per desideria dilatant, tantò ad receptionem Spiritus Sancti sinum cordis angustant & quandoque claudunt: quia sicut dicit Apostolus: Qui secundum carnem sunt, quæ carnis sunt, sapiunt; qui verò secundum Spiritum sunt, quæ spiritus sunt, sapiunt, non quæ carnis. Spiritus enim Sanctus odit fordes peccati, nec habitare potest in corpore subdito peccatis, sed in mentibus puris. Ideo modò videndum est, qui sunt capaces Spiritus S. & donorum ejus

Joan. 14.

1. Cor. 12.

Psal. 16.

S. Greg. lib. 5.

Moral. c. 19.

jus, non ex suis meritis, sed ex largitate dantis Spiritus. Qui igitur mundi bona odiunt, vilipendendo & contemnendo, Hierusalem ascendunt, mundum fugiendo, & se elongando: in templo cordis Spiritum Sanctum quærunt, fideliter orando, Paracletum desiderando, præstolantur adventum spiritûs Sancti, inspirationes ejus studiosè observando, hi sunt, qui capaces ejus sunt. *Hucusque Seraphicus Doctor.*

Quod verò concernit exercitium practicum donorum Spiritûs Sancti, sciendum est, id ipsum non esse humanæ activitatis, sed potius operationis ipsius Spiritûs Sancti. Quia cum dona Spiritûs Sancti sint quasi instrumenta altioris ordinis, quæ sub sunt motioni solius Spiritûs Sancti, non verò motioni humanæ rationis, sicut eidem sub sunt habitus infusi & acquisiti virtutum, (quod patet ex supra dictis) sequitur humanam mentem in hisce donis per ordinem ad praxim, potius se passivè, quàm activè habere: ita tamen ut agenti in se Spiritui Sancto simul vitaliter cõagat. Unde pro donis Spiritûs Sancti non tam præscribendæ praxes, quàm potius erant ostendendæ dispositiones & media, quibus adhibitis inclinetur illa summa Bonitas ad operandum in nobis per sua Carismatum dona.

SUBSECTIO II.

De Ipsa Praxi Actuum Salutarium Virtutis, & eam Comitantibus.

§ I.

HActenus de *Antecedentibus* praxim virtutum, nunc de ipsa *Praxi*, & illam *Comitantibus* videndum. Verùm opus est supponere aliqua. Imo actus virtutum, qui earum praxim intrant, alii sunt *Eliciti*, alii *Imperantes*, alii *Imperati*, utrique autem hi posteriores possunt esse elicit, quatenus à potentia & habitu immediatè promanant. Porro *Actus Eliciti* possunt esse nec imperantes, nec imperati: & tales sunt, qui a propria potentia, & habitu, & motivo immediatè eliciuntur: sic v.g. Actus justitiæ, ejus potentia in qua subiectatur, est voluntas, habitus, est habitus ju-

justitiæ infusus, & acquisitus; A voluntate igitur & habitu justitiæ, tanquam suis propriis, & immediatis principiis effectivis, elicitur, seu oritur, idque ex proprio justitiæ motivo, nempe honestatis servandi æqualitatem cum jure alterius; atque modo tali erit & materialiter & formaliter actus justitiæ: & sic de aliis: *Imperans actus* est, quatenus vel suæ potentia & habitui ex proprio motivo, vel alteri à se distinctæ potentia & habitui præcipit actum elicere, ut v. g. actus justitiæ erit imperans, si voluntati, & suo habitui justitiæ, ex proprio motivo justitiæ aliquem actum jubeat elicere. Similiter charitatis actus erit imperans, si jussit fortitudini, vel ex suo, vel ex alieno motivo actum fortitudinis exercere. *Imperatus actus* virtutis est, qui sive à propria, sive ab aliena potentia & habitu eliciatur, attamen ex actus imperantis motivo elici præcipitur, ut v. g. velle reddere unicuique quod suum est ex hoc motivo, quia id multum placet, estque gratum DEO summe dilecto, hic actus erit à justitia elicitus, sed à charitate imperatus; & quia motiva dant formam & esse virtutibus, ille actus erit materialiter justitiæ, formaliter actus charitatis. Jam verò quando actus justitiæ & ex motivo proprio & ex alieno v. g. charitatis imperatus elicitur, erit simul & materialiter ac formaliter elicitus actus justitiæ, formaliter verò imperatus actus charitatis, duplicemque speciem seu bonitatem moralem inducet, nimirum justitiæ & charitatis. Idem dicendum, si ab aliarum quoque virtutum v. g. religionis, obedientiæ &c. motivis imperaretur, illarum enim multiplicem fortietur bonitatem moralem, eritque actus simul & justitiæ, & charitatis, & religionis, & obedientiæ,

Cap. I. Sect. 2. &c. de quo fusiùs suprà vide.

2do Actus virtutum alii sunt Interni, alii Externi. Etenimur
In Consti: c. 4. S. Basilius ait: *Quia ex duplici materia constamus, duplex quoque virtutis esse studium debet, idque cum strenuitate corporis, tum animi etiam industria exerceri. Interni igitur actus sunt, sicut & affectus, qui ab internis animæ potentiis prodeunt. Actus internus respectu finis ut absens est Intentio, de qua fusiùs supra: respectu autem mediorum ad finem sunt quatuor. 1mus est Consilium, consistens in deliberatione circa determinationem certorum mediorum, ad finem obtinendum. 2dus est Consensus, qui est actus voluntatis*
 accep-

acceptantis ea media, quæ per Consilium sunt judicata conducere ad finem consequendum. 3^{us} est *Electio*, qui est actus voluntatis acceptantis & seligentis ex cœteris mediis particulare quoddam medium, tanquam magis ad finem conducibile. 4^{us} vocatur *Usus*, qui est actus voluntatis applicantis animi vires, habitus, aliasque corporis potentias, ad sibi proprios actus virtutis producendos. Denique actus volitivæ respectu finis ut præsentis est *Fructio*, qui est actus voluntatis quiescentis in possessione finis adepti. Porro Affectus alii sunt Appetitus rationalis seu voluntatis; alii Appetitus sensitivi. Affectus qui etiam Actus voluntatis dicuntur, sunt, qui ex prælucentia rationis oriuntur. Affectus appetitus sensitivi: qui & *Passiones* appellantur, sunt, qui communes hominibus cum bestiis sunt. Porro utriusque appetitus Affectus, sunt alii partis Concupiscibilis, alii partis Irascibilis: alii Prosecutionis, alii Fugæ. Partis concupiscibilis affectus prosecutionis sunt: 1. *Amor*, quo aliquis fertur in bonum, ut nec absens, nec præsens spectatum. 2. *Desiderium*, quod est inclinatio appetitus in bonum absens. 3. *Gaudium*, quod est inclinatio appetitus in bonum præsens. *Delectatio* autem est inclinatio appetitus in bonum vel præteritum, vel præsens, vel futurum. Affectus Concupiscibilis, qui vocantur Fugæ, sunt 1. *Odium*, estque animi recessus à malo absolutè spectato, seu nec in sua præsentia, nec in absentia attempto. 2. *Fuga*, estque animi recessus à malo ut absente. 3. *Dolor*, estque animi recessus à malo ut præsentem. Et *Tristitia*, quæ est animi recessus à malo, vel præsentem, vel futuro. Affectus verò partis Irascibilis prosecutivi sunt 1. *Spes*, quæ est motus, & elevatio animi, ad consequendum bonum arduum. 2. *Audacia*, quæ est appetitivæ motus ad aggrediendum, & superandum pericula difficilia, & obstacula atsequendi boni ardui. Affectus Fugæ partis Irascibilis sunt 1. *Desperatio*, quæ est recessus animi à consequendo bono arduo. 2. *Timor*, qui est recessus appetitivæ ab aggrediendo malo difficili, impeditivo boni. Cœterum *Ira* est partis Irascibilis motus prosecutivus vindictæ de malo arduo, quæ passio caret sibi opposita affectione. De ejusmodi internis actibus & affectibus hæc assert *P. Franciscus Arias*: Inter virtutum actus, exercitia interiora animæ, excellentiora, magisque meritoria sunt

exterioribus : primum, quia homo operatur principaliore, ac DEO similiore parte, id est Spiritu, & quia virtutis perfectæ bonitas ac meritum, quod est in exteriori opere, procedit ex bonitate ac merito interiorum animæ actuum, estque intantum aliquod exterius opus bonum, sanctum, ac meritorium, inquantum à bona Deoque grata voluntate proficiscitur. Rursus quando se homo interiùs colligit, solaque anima operatur, & seipsum excitat ad faciendum, quidquid cum Divino auxilio potest, operatur cum majore intensiōe, conatu, ac perfectione, quam quando se ad exterius extendit; quanquam virtus, quæ vera est, suo tempore satisfacit in omnibus exterioribus, quæ Divina lex ordinat, & præscribit; sed si nulla sit exterius se occupandi necessitas & obligatio, tunc, quia tota attentio, totusque bonus animæ affectus ad actus exercitiaque interiora convertitur, majore cum perfectione operatur.))

Actus Externi virtutum sunt, qui exercentur partim ore, partim opere, agendo vel patiēdo, pro exigentia rei proportionatis membris corporis.

3tio *Actus virtutum sive fiant cum elevatione mentis, oratione, vel allocutione ad DEUM, Christum, Deiparam, Cælitēs, sive per Apostrophē ad seipsum, sive alio quocunque modo, semper habent rationem virtutis, tantummodo fiant ex aliquo motivo quod eistribuat esse & substantiam virtutis. Etenim hæc se habent per modum accidentium extrinsecorum, seu modorum, qui non variant substantiam.*

4to. *De ipsa Praxi virtutum, & eam comitantibus, ac subsequentibus, dicta & dicenda hic intelliguntur, ratione notabiliorum exercitiorum virtutis. Ea enim, impossibilitatis, imo imprudentiæ foret, velle præstare ad singulos actus particulares cujusvis exercitii Spiritualis. Quin ad nobiliora exercitia, quæ ejusmodi dispositiones & perfectiones requirunt, non est opus, nec expedit omnes peragere: Sed quas videtur natura rei, vel communior usus exigere, aut Spiritus S. assumendas dictaverit.*

5to. *Praxis, vel notabile exercitium Spirituale virtutis intelligitur hic, quod vel plures actus includit ejusdem specie virtutis, aut etiam diversarum virtutum, vel unum quidem actum*

importat, sed eum protractiorem, & aliquantò longioris moræ.
6to. Quando te intepuissè sentis ad actualem praxim seu exercitium virtutum, tunc vel ante exercitium, vel sub ipso, recordare brevitatis & fragilitatis vitæ tuæ, memorare vivacissima imaginatione novissima tua, vel quod denique te magis excitare & accendere solet ad virtutem, alloquere te ipsum potentibus verbis, inclama adjutorium DEI, patrocinium B. MARIE, SS. Patronorum, & videbis successum bonum, adimplebis feliciter actu propositum virtutis.

§. II

Formula Praxis Exercendi Aliquam Virtutem Supernaturaliter & Meritorie.

His igitur suppositis, postquam Christianæ virtutis amator per auditionem verbi DEI, collationem, lectionem, contemplationem, cognitione DEI & Divinorum fuerit intellectu magis & magis illustratus, & in voluntate accensus ad omne virtutis genus profèquendum, ac vitium fugiendum: iamque per prudentiam spectatis circumstantiis sese determinaverit, ad ea virtutum exercitia, quæ respectu ipsius personæ, fini, loco, modo, tempori, congrua & proportionata fuerint, nihil amplius restat, nisi ut eadem determinata & per voluntatem proposita exercitia, actualiter in ipsas praxes deducat, quas sub specialioribus virtutibus delineatas, infra porrigimus, hacque potissimum methodo constare debent, quam nunc in genere proponimus (ut eam prudenter applicet illis virtutibus exercendis, & vitiis propulsandis, quibus praxes haud tutiores, sive nullas, brevitatis gratiâ subscribimus) Nimirum studiosè lege, & penitus meditare ea, quæ te doceant magis necessaria de illa virtute, quam in exercitium actuale assumis: tum quæ te moveant in praxim illius virtutis (quod nos hoc toto Opere, quantum brevis permittit, præstare conati sumus) Lectio enim & meditatio, non solum sunt necessariae dispositiones ad virtutem; verùm etiam sunt actus illius virtutis

tis, ex cuius motivo & amore instituuntur, ac fiunt. Idem etiam sentiendum & de sequentibus actibus & affectibus. Deinde accento animo per varia incitamenta, adde majores flammæ excitando in te actus, & affectus, ex motivis infra positis, pluribus vel paucioribus (non enim omnia conveniunt omni virtuti) v. g. hunc in modum.

I. *Motivum ab honestate virtutis, seu à conformitate ad lumen rationis &c.* O virtus v. g. *Charitatis*, vel *Iustitiæ &c.* totius Universi divitiis & deliciis pretiosius iucundiusque bonum! O virtus N. verus honor naturæ, cui impar omnis honor! Quid virtute pulchrius? quid amabilius? Nunquam cælum coronis syderum adeò ornatum, nunquam rutilantis solis sole ita ridens & amœnum, quàm animus fulgore virtutis N. decorus & venustus. Nec mirum. Penè enim infinita distantia pulchritudinis à quovis physico decore: sicut in immensum altior distat rationalis creatura ab inanimata & irrationali. Honestatis bonum in virtute N. situm vitâ ipsâ æstimabilius: hæc enim morte interit, illud immortalem gloriâ, in memoria DEI & hominum facit.

II. *Motivum à conformitate virtutis N. ad legem æternam.* Ascende, ascende anima; elevare supra ipsas cæli altitudines, attollaris si vales, ad incircumscriptum Divinitatis lumen: vide quàm conformis hæc virtus N. à te exercenda ipsi æternæ Sapientiæ, illi Primæ regulæ morum, illi Originali omnis ordinis & rectitudinis: vide quàm consona supremo dictamini legis Divinæ in sacris scripturis revelatæ. O consonantia omni concentu musicorû suavior! O harmonia omni melodîâ dulcior, omni pulchritudine ordinis amabilior! Quid enim est illud, ab infinita Divinitatis luce splendores participare? à Suprema regula dirigi? a Sapientia legis æternæ instrui, rectificari? Verè magnum, admirabile, inæstimabile ipsius DEI magisterio erudiri! *Beatus homo, quem tu erudieris Domine, & de lege tua docueris eum.* O ineffabilem discipuli nobilitatem, quem sub magisterium suum dignatur suscipere, santa Majestas!

Psal. 93.

III. *Motivum à conformitate ad Divinam voluntatem.* Ecce anima mea hoc exercitium virtutis N. est conforme ad voluntatem DEI. Itane est conforme? O vox de cælo sonans! O vox, quâ

quâ desiderabilius nil auditur! O vox Beatis in cælo, ipsa eorum beatitudine formali pretiosior & optatior! Voluntatem DEI explere. Qui DEUM amat, intelligit quid dico. Affectus in DEUM amoris, panditur in executione ejus voluntatis. Amanti eloquia DEI dulciora super mel & favum, ut ea perficiat ad placitum, gustum, oblectamentum summè dilecti DEI. Eja nunc currite veloces pedes ad exercitia virtutis N. amplectimini manus gratissima DEO opera N. Omnia fac anima, perfecta & exquisita in omnes voluntates ejus.

IV. Motivum à conformitate ad humanam voluntatem propter Divinam. Superior vult, DEUS vult. Qui vos audit, me audit, dicit *Luc: Cap: 10:* Dominus. O ineffabilis Bonitas DEUS, quid tibi retribuam pro omnibus, quæ retribuisti mihi? Ecce inter tot discrimina, plurimis in profundum inferni ruentibus, providisti mihi manu-ductionem superiorum, regulas, leges, mandata, consilia, quæ sequens non devio, securus in Patriam cælestem curro: cuncta & minuta quoque in meritum ex obedientia cedentibus, immensas mihi æternitatis opes, delicias, honorum sublimitates, præparo. Quid igitur dissimulo? cur manifestatam voluntatem superiorum meorum in exercitio virtutis N. non perficio? Equidem hoc momentum jam sit finis cunctationis meæ, initium actuum virtutis N.

V. Motivum à conformitate ad exemplar vitæ DEI. Itane vermiculo in ideam virtutis N. propositus DEUS? Quid hoc miraculi, ut cinis & pulvis simili possit DEO Factori suo? Ubi estis malè sublimes animi, cupientes esse sicut Dii scientes bonum & malum? Ubi ambitio volentis esse similem Altissimo? Ecce homo, monstratur tibi via tuos alios spiritus explendi, Filius DEI eris, similis Altissimo eris, si illum in sua sanctitate, & quidem nunc in hac virtute N. imitatus fueris, idque potissimum ex amore DEI in gloriam ejus: quia *universa propter semetipsum operatus est Dominus.* Assurge ergo, assurge, reume magnos spiritus, pro possibili exprime in te mores cælestis Patris: Filiorum enim est sequi mores paternos.

VI. Motivum à conformitate ad exemplar vitæ Christi. DEUS cælo altior est, & verè DEUS absconditus. Quid igitur pulvis-
scule,

Prov. 16

seculi, quomodo tam altum consequeris, & quem non vides, qui nihil, nisi per carnem vides? En demisit se illa summa Majestas usque ad cinerem tuum, invisibilis apparuit tibi visibilis & similis. En invitat te post se currere in odorem unguentorum suorum, asperam cæli viam complanavit tibi, promittit adjutorium, proponit ingens præmium, ut de facili premas ejus virtutis vestigium. Quid deses hæres? quid cunctaris? quid prætendis? Curre, curre citò, dum lucem Solis justitiæ habes, nè tenebræ æternæ mortis te comprehendant. Tot gressus in via cæli facis, quot actus huius virtutis N. elicis. Sed potissimum DEUS Homo crucifixus tibi sequendus proponitur. Igitur omnia fac secundum exemplar, quod tibi monstratum est in monte Calvaria, Verè exemplar omnis perfectionis absolutissimum. Et quidem huius virtutis N. quanti ex ea coruscant radii, fulgores!

VII. Motivum à conformitate ad exemplar vitæ DEIPARÆ. O. vos omnes, qui diligitis MARIAM Matrem vestram, venite & videte, quàm pulcherrima sit ipsa omnis virtutis Idea! quàm stupendum perfectionis miraculum! Quid filii, quid filia? discite mores maternos: oblectemini Matrem amabilem, representantes ejus similitudinem, Vides anima mea in Matre Virgine splendidissimum huius virtutis N. jubar? Eja illuminare, illuminare ejus splendoribus, ut quò similior ipsi fueris in tempore, eò proximior asistas in æternitate, fruiturus inenarrabili ejus materna dulcedine.

VIII. Motivum à conformitate ad exemplar vitæ Sanctorum. Quid cerno? En quot agmina Beatorum regnantium in cælis? Hic Apostolorum gloriosus tenatus: illic Patriarcharum & Prophetarum nimis confortatus Principatus: Hic laureatus innumerebilibus Martyrum exercitus: illic lucidus Confessorum populus: Hic liliati Virginum chori: illic ornata albis & palmis immensæ multitudinis turba. Quid? Nonne hi fuerunt similes nobis passibiles? Fuerunt, & tamen ad tantam gloriam sunt sublimati: nimirum bonum certamen certarunt, & ideo coronantur, & accipiunt palmas. Potuerunt ergo hi, & hæ, & tu non poteris? Absit. Potero & ego, tua gratia adjutus clementissime DEUS. Ideo jam ex nunc arripio exercitia destinatæ virtutis N.

I X. *Occasio excitans per exempla profana, ad operandum ex supernaturalibus allatis motivis.* Tocus defixus admiratione hæreo, quantum prævaleat natura, in quibusdam ad virtutem. Quid virtus? nonne in arduo posita? nonne à sensibus abstracta? nonne genio & sensualitati aspera? nonne naturæ horrida? cur tamen à natura dilecta, & in heroicis gradibus exercita? Et specialiter hæc virtus N. Cernis quantum & à cæcis gentilibus fuerit æstimata, & culta? Equidem rubore suffusus exclamare cogor: Pudeat Christianos plures, vinci à paganis! pudeat plus in his posse naturam, quam in illis gratiam ob malitiæ obicem! Væ reprobis Christicolis coram supremo tribunali, quos vel solus paganismus sufficiens erit condemnare ad profundum abyssi infernalis!

X. *Motivum ex fine supernaturalis gratiæ, & gloriæ.* Si honestas seu moralis bonitas virtutis, sive aliquod apparens bonum, v. g. honoris, famæ, gloriæ per virtutem assequibile, vel relatio inter astra ac immortalitas, adeò potenter movère profanos ad insignia virtutis, & in specie hujus N. quantum magis te Christianum incitare debent præclarissimi fines supernaturales gratiæ & gloriæ perennis? O quantum bonum gratia DEI! quâ puritas, ornatus animi, unio cum summo Bono, perfectio, sanctitas, felicitas vera vitæ præsentis acquiritur! O imperceptibile bonum, gloria futuræ beatitudinis, nullo sensu, nullo intellectu comprehensibilis! O supernæ civitatis mansio beatissima: o dies æternitatis clarissima quam nox non obscurat, sed summa Veritas, semper irradiat, dies semper læta, semper secunda, & nunquam statum mutans in contraria. O utinam dies illa illuxisset, & cuncta hæc temporalia finem accepissent. Lucet quidem Sanctis perpetuâ claritate splendida, sed nonnisi à longè & per speculû peregrinantibus in terra. Norunt cæli Cives, quàm gaudiosa sit illa: gemût exules filii Evæ, quòd amara & tædiola sit ista. O quando finis horum malorum? quando liberabor à misera servitute vitiorum? quando memorabor Domine tui solius? quando ad plenum lætabor in te? quando ero sine impedimento omni in vera libertate, sine omni gravamine mentis & corporis? quando erit pax solida, pax imperturbabilis & secunda, pax intus &

Thom. Kemp.

lib. 3. de Imit.

Christi c. 48.

Idem ibidem

Idem ibidem

„foris, pax ex omni parte firma? JESU bone, quando stabo ad vi-
 „dendum te? quando contemplabor gloriam regni tui, quando
 „eris mihi omnia in omnibus? O quando ero tecum in regno
 „tuo, quod præparasti dilectis tuis ab æterno? Relictus sum,
 „pauper & exul in terra hostili, ubi bella quotidiana, & infortu-
 „nia maxima. Sed quid? Et horum malorum finis erit. Nunc
 verò, dum tempus habemus, operemur bonum, & quidem in
 specie hujus virtutis N. ut mereamur assequi per gratiam & glo-
 riam summum BONUM.

XI. Motivum ex fine supernaturali gratiæ & gloriæ proximi tui.
 En salus proximi in manu tua est. Quomodo ergo deferis eam?
 quomodo tua incuria patieris excludi consortē tuū è regno Beati-
 tudinis? quomodo corde crudeli cernes destitutum gratia DEI,
 versari in discrimine horrendæ damnationis? Eia si scintillam
 veræ dilectionis, si micam compassivi affectûs habes, misereere
 proximi, adeo pulchræ imaginis DEI, pretio magno sanguinis
 Filii DEI redempti: offer adejus quoque salutem hoc exercitium
 virtutis N. nec ambigas id DEO fore gratissimum, curiæ cælesti
 magnum gaudium, tibi conferendæ gratiæ & gloriæ eximum
 incrementum.

*XII. Motivum ex fine supernaturali gloriæ Cælitum, DEI patris,
 Christi, DEI Ter Optimi Maximi.* I. Quid putas, an non tu es specta-
 culum DEO, & Angelis, & hominibus? Equidem Beati in Speculo
 Divinitatis cernunt te, & operatua. Quo ergo illos non affici-
 gaudio? quantos apud DEUM non mereris Patronos? dum e-
 orum amoris & honoris intuitu quidpiam boni operis exerces?
 Age igitur, age, & cælo, tibi que perennia cumulare gaudia. II.
 JESUS & MARIA amores tui, delictum tuum, ô quàm prono af-
 fectu, quàm placido vultu spectant tui erga se propensionem!
 Quantus honor tuus à Rege & Regina totius Universi obsequia
 tua æstimari! quanta felicitas tua, posse te Majestatem tantam
 oblectari! Absit igitur, ut me prætereat aliquod exercitium vir-
 tutis, quod cultui amorique IESU & MARIE non fuerit dedic. tui.
 III. Omnis DEO honor & gloria. Hic ultimus finis tuus: huc
 omnia referenda. O te beatum, possi te assequi supremum Fi-
 nem tuum, restitui primo Principio! Quæ exinde gaudia? quæ

voluptas, pax & quies animi? Quis DEO gustus, placitum, oblectamentum non interturbari à te ordinem Divinum, sed conformari ejus Sapientiæ attingenti à fine usque ad finem fortiter, & disponenti omnia suaviter, omnia denique operanti propter semetipsum? Perfectò si incomprehensibile bonum in dicta intentione situm cernis, si sapis, tum hoc exercitium virtutis N. tum cuncta momenta vitæ tuæ, alioque fines suprà intentos devotissimè elevabis *ad Majorem DEI Gloriam*.

Cōclusio ex allatis Motivis pervarios actus & affectus.

IAm nunc ergo anima mea ecce altissimo pretio æstimo exercitium virtutis hujus N. v. g. Charitatis, iustitiæ &c. Admiror ejus ineffabilem vim & valorem. Amo tanquam inæstimabile bonum. O pretiosissimum decus animæ meæ, quàm mihi cordi es! quàm totum me rapis in amores tui! *Affectus desiderii*: Desiderio tui captus, nihil mihi curæ cum aliis, donec tui altissimam comprehendero perfectionem. O millies desideratissima virtus N. *Affectus Gaudii* (si scilicet habere te putas hanc virtutem) Ecce præ magnitudine æstimationis amorisque tui intimo cordis júbilo exulto, de possessione tui. Osculor te tenerrimè dos Desiderii. O Deus meus tibi æternas occino laudes, gratias ago me dullitùs pro ineffabili dono virtutis hujus N. *Affectus Odii Oppositorum Virtuti* N. Ocyùs ictu oculi, ruant in ima inferni, maledicta monstra adversa virtuti N. v. g. Odium, Inimicitia &c. *Affectus Fugæ*: O inimicum vitium virtuti N. scindant te acerbè clementque tortores inferni: nihil mihi & tibi tenebrosus scelus, ut cœlum à terra, sic ego à te. *Affectus doloris*: Heu mihi lumen oculorum virtus N. quomodo te amisi! infelix momentum, quo perdidi te: ite lachrymæ, rugite gemitus, inconsolabiles ciete fletus, perit bonum meum, heu perit inæstimabile bonum virtus N. ubi es gaudium cordis mei, dulcedo mea ubi es! O nimis tristis permutatio, pro virtute N. vitium N. pro luce tenebræ, pro cælo infernus! DEUS miserator & misericors, tu solus laborem & dolorem consideras. Vide afflictionem meam, quoniam erectus est inimicus meus. Ulquequo Domine oblivisceris me in finem, ulquequo avertis faciem tu. m. à. me? Quamdiu ponam con-

filium in anima mea, dolorem in corde meo per diem? Usquequo exaltabitur inimicus meus super me? Respice. & exaudi me Domine DEUS meus, & per virtutem N. IESU, & MARIÆ, pelle à me vitium N. oppositum, dona præstantissimam hanc virtutem N. *Actus Spei*. Itane anima mea possibile emancipari præfato vitio N. dilatari in amplissima spatia virtutis huius N. Equidem possibile per merita IESU, & MARIÆ, illorum ope gratiæ. Bene, optimè: jam ergo mihi ex nunc resolutio generosa, jam *Propono*, tum irrevocabile dico ultimum vale neglectui virtutis huius N. Jam animus firmus & efficax per omne possibile assequendi ipsam. Anime, cur diutius tristitiâ premeris? Consurge, consurge, excutere de pulvere, assume generosum pectus, tolle in cælum oculos, leva manus, exclama in fortitudine non tam voce, quàm intensione desiderii (*Actus Orationis*) DEUS in adiutorium meum intende, Domine ad adjuvandum me festina. JESUS, MARIA, JOSEPH adeste gemebundo succurrite misero, miseria vitii huius N. pellatur, gratia virtutis N. precor humillimè mihi tribuatur. *Affectus Iræ*: Eja anime exerito robur, Eja fortiter disrumpere vincula vitii contrarii virtuti N. per rumpe obstacula, dissipa in pulverem, cuncta cedant vibrantibus flammis desideriorum tuorum; evola ad felicitatem hæreditandam O millies & millies expetita, benedicta virtutis huius N. Evola autem deauratis pennis per praxim, seu exercitium Actuum Internorum & Externorum virtutis huius N. Cujus actus, ô DEUS meus hodie tot (*hic firmissimè propone numerum v. g. decem internos, decem externos*) exercebo, vel hac septimanâ, mense, anno, quotidie tot & tot diligentissimè practicabo cum gratia tua. *Fiat, fiat.*

p. 2. 2.

Tandem ita inflammatus, priusquàm, vel, dum exerces actum virtutis alicujus, vel etiam indifferentem per brevem Intentionem, vel aliqualem animadvertentiam, reflectas te ad *Motiva formalia & exemplaria* illius virtutis per fidem proposita, prout habes infra, & supra eadem hic præmisisti. v. g. Hunc statim illius actus, vel Divinæ voluntatis, vel Exemplorum DEI, Christi, Deiparæ, Sanctorum, vel Finis gratiæ & beatitudinis tuæ ac proximi, vel gloriæ DEI, Christi, Deiparæ, Cælitum: ex quibus motivis illum actum virtutis N. ferventer operare, ut tali modo morali-

ter benè, supernaturaliter meritorièque opereris. Quod certè id toto vitæ Spiritualis exercitio vel maxime adnitendum, ne immensis lucris pro felici æternitate priveris, non operando ex aliquo supernaturali motivo. Secundùm itaque hanc formam elice plures, vel pauciores, hos, vel similes, quos tibi inspiraverit Divina gratia, actus & affectus, circa praxim tam generalium, quàm specificarum virtutum. Spiritualis quoque Magister similibus actibus & affectibus Discipulos virtutis desideres tepidosque excitet. Proficientes ad majores ausus heroicorum operum atdenter inflammet. Etenim post singulas virtutes & vitia, in hoc Opere congerere similes actus & affectus haud expediebat; quippe in immensum excresceret Opus, & cuique sui magis placent partus, relinquiturque spatium Spiritui S. in cordibus Electorum pro cuiusque captu loqui, cingere motus pios, & expostulare gemitibus inenarrabilibus. Quare sufficiat hisce dedisse occasionem & imperum similia faciendi.

Porro Actus Interni & Externi præcipuarum virtutum, tum in gradibus illarum, tum in praxibus, infra abundè proponuntur; uti & supra sub praxi seu fructu meditationis.

S. III.

Formula Praxis

Supernaturaliter & Meritoriè eradicandi quodpiam Vitium, & plantandi Oppositam Virtutem.

QUoniam vitium non evellitur, nisi per frequentatos actus & acquisitum habitum oppositæ virtutis; deinde quia ad eandem virtutem spectant sicut actus prosecutionis, ita & actus fugæ ipsi oppositi vitii: Igitur præter supra datos actus prosecutionis (quibus uti potes ad euellendum vitium exercendo ipsi contrariam virtutem) addo breviter & actus fugæ ex similibus ut supra motivis.

I. Anima mea quid es? creatura DEI, an horribile monstrum diaboli? si DEI: ubi ejus pulcherrima imago & similitudo?

Mm;

Heu!

Heu! heu! heu perit decus meum, amisi lumem meum, sedeo in tenebris, & in umbra mortis. Difformis lumini rationis factum nimis deformis. Honesto prætuli utile: luci lurum: rationi irracionales, bestiales morus; quanta hæc turpitudine! quanta ignominia mea!

II. O quam immensa distantia tortuositatis hujus vitii N. v. g. iniustitiæ vel alterius &c. à rectitudine legis & voluntatis tuæ DEUS meus! quam indicibilis impuritas aversa ab infinito splendore sanctitatis tuæ, à nitore summæ perfectionis IESU, MARIE, & Electorum tuorum! Et quid dicam? Etiam profanorum exempla horrentia hoc vitium N. nimis confundunt me. Sed restat adhuc, quod vehementer conturbat me; nimium timeo, nè hoc vitio N. victus offendam DEUM meum, priver gratiâ supercælesti, tradar in reprobum sensum, expellar à perenni felicitate, detrudar in gehennam ignis æterni.

III. O igitur omni malo detestabilius vitium N. vel peccatum N.! O nimis execrandum! cui comparabo, vel cui assimilabo te infelix peccator? Magna est velut mare contritio tua: quis medebitur tibi? Pulvisculuses, & infinitæ malitiæ es, virus pestilentissimum, cælo invisum, terræ malignum, ad ima inferni sub pedes Luciperi & Antichristi propellendum. Homo nequam, cane rabido, angve virulento, iterquilinio foetido odibilior. Indignus omni bono, & qui levem oculos ad cælum: dignus omni malo, cruciatu, conculcatione, contemptu. Quousque miserrime, quousque effræni malitiâ, bestiali concupiscentia perturbaste ipsum? Quousque cor tuum sicut mare fervens nequitia, haud quiescit? Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis hujus? &c. Hos & similes Odii tui ipsius, elice actus, tum aliàs, tum maxime, quando sentis te tentari ad culpam, vel in illam prolaberis, tum miris modis te ipsum confunde, argue, increpa, contemne, punito. Ita enim perpetuum tui ipsius odium, est perenne odium peccati, est continuum humilitatis exercitium, est amoris proprii, ac per consequens omnium vitiorum & peccatorum excidium, est ad culmen perfectionis breve compendium. De odio & contemptu tui ipsius præclara vide sub actibus Humilitatis.

O DEUS

O DEUS meus, & me ipsum impium & impietatem hanc
N. multumodi & detestor.

Doleo me Te unquam summum Bonum hoc defectu N.
offendisse.

Propono cum gratia tua, nunquam amplius te offendere,
& tot v. g. decem N. actus virtutis contrarios huic vitio die ista
exercere.

DEUS propitius esto mihi peccatori, & dimitte universa
delicta mea.

Da satisfacere hic in præfenti, pro peccatis meis.

Gratias tibi ago DEUS, quia me non permisisti profun-
dius in hoc vitium N. corruere.

Obsecro te per viscera Misericordiae tuae, libera me mali-
gnum ab hoc vitio. N. *66: 66:*

Vide quoque actus & affectus huc servientes sub praxi seu
fructu meditationis.

Reliqua vide supra in præcedenti formula, & hic propor-
tionatè applica.

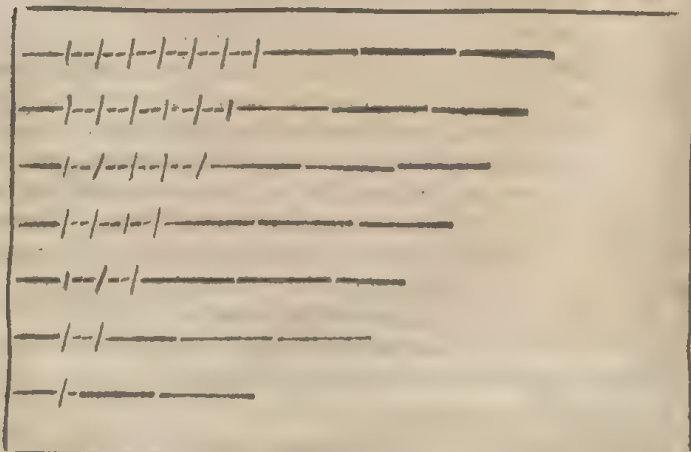
SUBSECTIO III.

De Subsequentibus Praxim Actuum Supernaturalium Virtutis.

Praestâ praxi seu notabiliore exercitio spirituali virtutis, *mo*
brevis te Recollige, an aliquæ imperfectiones & negli-
gentiæ, vel delicta irreperint in illud exercitium. Quod
fi ita est, ut communiter fert ratio fragilitatis humanæ, qua iu-
xta Prophetam omnes iustitiæ nostræ quasi pannus menstruatae
coram DEO inficiuntur) tuæ vilitati & miseriæ imputa. GEME
& dole coram supremo Numine, pete veniam ab eo. Deinde
quidquid bonifacium, imputa gratiæ DEI, pro qua intimè gra-
tias age, offer in unione Actionis & Passionis, vel in genere, vel in
specie illius vel illius Actionis aut Passionis N. N. Christi, Deipa-
ra, Cælitum, per cor & manus JESU Virginis Mariæ ad DEI,
& suorum gloriam. Denique supplica, ut imposterum exerci-
tia virtutum perfectius ad punctum voluntatis Divinæ queas
peragere. *2do.*

2do. Quotidie de Diurno tempore: qualibet hebdomada, mense, anno, de hebdomadario, menstruo, annuo tempore serium examen institue, considera quantum illis temporibus in vita spirituali profeceris vel defeceris in exercitiis virtutum, prioris & posterioris temporis, omnis & alicujus, indeterminati & maxime determinati temporis; de quibus supra sub circumstantia *Quando* agitur. Erige tibi aliquam figuram ad similitudinem infra positæ, in cujus scalares gradus connota quotidie tuos in vitia calus, negligentias, imperfectiones, maxime circa vicia particularia, quod impugnas, vel virtutem, in qua proficere studes; & ita quotidie ad oculum videbis, profectum vel defectum tuum. Porro ad cavendam complacentiam propriam & superbiam, non expedit annotare Actus bonos, sufficit eos connotari in libro vitæ, nisi quæpiam alia ratio intercesserit, prout factum habes infra sequenti subsektionē 4. Nequitias & morales miseras tuas, has ante oculos semper delineatas habe ad elationis tuæ demissionem. Verum plura & de hac praxi examinis præfati multiplices passim offeruntur libelli Spirituales. Videatur P. Jacobus Alvarez de Paz de vita religiosè instituenda. Et compendium Meditæ. P. Ludovici de Ponte in Præfat. &c.

I. 2. tra: 1. c. 1.
sec: 4. subf: 1.
99.



Ne tamen & nos ex toto deesse videamur, subnecto formulas examinis faciendi ex vita piissimi viri P. Gaspar Druzbecki Societatis J. cap. 15.

Hic vir admirabilis quoad reflexivam vitam spectat, ita intentos supra se oculos habebat; ut non omnino quidem diversis temporibus, viginti tamen & octo ordinariè usurpaverit examina: idque præter examen breve post singulas horas usurpatum. Nisi urgens quid obstitisset. *Primum* Examen erat agendorum eo die, & tolerandorum. *Secundum*. Incidentium, quæ non cadebant sub ordinem sed evenire poterant. *Tertium*. Emendandorum ex præterito menie, vel ex proxima confessione, vel ex aliquo examine. *Quartum*. Repugnantiarum vincendarum. Tempus horum Examinum erat manè finita meditatione. *Quintum* examen erat in ordine ad sacrum Missæ faciendum. *Sextum* commune, quod à disciplina domûs præscribitur, ante prandium; cui examini adungebat *Septimum* particulare, juxta mentem & normam S. P. Ignatii, & *Octavum* menstruum: quod quantum ad materiam, idem erat, cum particulari, discernendo, an tot, & designatis temporibus, exerciti sint mortificationis externæ, & internæ actus, pro mense assumpti; & an actus virtutis menstruæ usurpati? *Nonum* Examen erat officiale, quod etiam adungebat examini communi ante prandium. Rursum post recreationem examina quatuor; nempe agendorum, ac sufferendorum, incidentium, emendandorum eo mente, & repugnantiarum vincendarum instituebat. *Decimum quartum* Examen erat, super lumina, gratiasque actuales, & inspirationes Divinas. *Decimum quintum* super exercitium virtutum in occasionibus, superque ipsas occasiones. *Decimum sextum*, super sublimationes actuum, seu super formalitates, ac modos sublimandi actiones, atque passionis omnes. Quæ tria Examina instituebat circa primam horam post meridiem. *Decimum septimum* Examen, super fontes imperfectionum quotidianarum. *Decimum octavum*, in quo inspectis defectibus contraponebat actus oppositos. *Decimum nonum*, super novitatem Spiritûs & fervoris. *Vigesimum*, supra speciales animæ nævos, habituales præsertim: Horum quatuor Examinum tempus designaverat ante coenam pro commoditate. Sequebatur Examen vespertinum commune, cui adun-

No

gebat

gebat iterato alia quatuor Examina; nempe particulare, menstruum, officiale, & corrigendorum ex mente, vel si in his nihil speciale advertebat, faciebat Examen vitandorum. Adjungebat quoque *Examen vigesimum sextum*, supra ordinem actionum, & horarum. Et *vigesimum septimum*, supra ejaculationes in DEUM factas. Denique quiescente jam Collegio, instituebat Examen *Vigesimum octavum Censorium*, ita dictum a rigore, & subsequenti-
bus poenis sibi met inflictis.

Horum omnium Examinum, in promptu habebat puncta, quæ ob prolixitatem, hic non adnoto: ut tamen appareat mira ejus perspicacitas in pervidendis imperfectionibus, & navis animi, materiam solummodo Examinis decimi septimi ex ejus libello hic appono.

Fontes Imperfectionum.

1. Inconsideratio & indeliberatio ante opus, & post opus. 2. Languor mentis, efficaciam fervoris enervans. 3. Inconstantia in bonis ob causas leves. 4. Dilatio agendorum, de tempore in tempus. 5. Fiducia sui, spes supplementi, blandimentum de facili compensatione. 6. Intentionis defectus; quia nulla, non pura, frigida, retractata. 7. Irresignatio, timor humanus, amaritudo sæpe vana imaginans, illudens, ab opinionis dominio profecta. 8. Delectationes satisfactionelque, naturæ indultæ, condescensionesque propter merum naturæ ductum. 9. Defectus præsentia ad se, raritas recollectionis, præcipitatio, festinatio, urgo inquietans sine rationabili causa. 10. Tardus ad DEUM, & orationem recursus, in labore, difficultate, tribulatione. 11. Designationes ad pauca respicientes. 12. Tenax in hæsiō ad proprium ordinem, designationem, judicium. 13. Justificatio & excusatio sui erroris apud se, & apud alios. 14. Querulositas de injuriis, & ingratitude, ac difficultatibus, deque moribus, & morositatibus alienis. 15. Affectata dissimulatio remorsuum & instinctuum interiorum. 16. Inordinatio temporum & actionum. 17. Fuga confusionis, celatioque quorumvis defectuum coram DEO, & Confessario. 18. Scandala, modica licet in specie. 19. Fuga laboris in advertendo & examinando. 20. Conjectio sui in angustias

gustias temporis, ex causa culpabili: unde perfunctoria actionum expeditio. 21. Eventuum præter mentem evenientium, non in DEUM rejectio, neque ex gustu providentiæ Divinæ acceptatio. 22. Merum, & nudum studium explendi numerum piarum actionum, obturandique conscientiæ clamorem, ac morsum. 23. Sordida quædam temporis parcitas, quâ volumus citò expedire obsequia Divina, interim & opus, & tempus perdimus. 24. Naturalis affectio ad personas, amicos, benefactores, amatoresque proprios: naturalis item affectus ad res, officia, occasiones, laudes proprias. 25. Naturalis aversio, & declinatio à personis, officiis, molestiis, indigentis. 26. Applicatio effusa mentis in agendo, absque dominio in præsentia sui. 27. Debilis, & fluctuans applicatio ad agendas res, quæ præ manibus sunt. 28. Respectus humani, rationesque humanæ sperantes, timentes, differentes, dissimulantes. 29. Spes impunitatis. 30. Oblivio proveniens ex fiducia memoriæ, vex ex dilatione. 31. Desuetudo, vel è contrariis assuetudo. 32. Fiducia, & veluti nidificatio, acquiescentiaque in rebus, personis, locis, amicis.

Præterea operæ pretium est, apponere *Examen horarium*, quod sibi præscripserat, in hunc modum.

Horâ sonante, vel certè horâ, quam mihi ex temporis distributione Examini deputavero, appetente, Examen infra scriptum faciam.

Punctum 1. Gratias tibi ago DEUS meus, pro omnibus & singulis totius vitæ, & horæ elapsæ, elapsuræque beneficiis.

Punctum 2. O Trinitas DEUS, lux beatissima, reple cordis intima &c.

Punctum 3. Examinabo horam, & opera horæ elapsæ.

I. Impensane hora operi designato, & opus an suâ horâ factum.

II. Opus bonumne suâ naturâ, an intentione, factumne bene? & quæ bonitate? naturali, politica, supernaturali? Habuitne aliquam circumstantiam vitiosam, præcipuè effusionem, teporem?

III. Præmissisne operi intentionem actualem, an virtuales tantum.

IV. Servatane in opere regula communes, & observationes private?

V. Ea intentio fuitne pura, defæcata, vacua meo bono, solum DEUM præcisè intuens, an occultè, & subdolè proprietatem quærens, sperans, respiciens? Fuitne ita defæcata, ut non spectaverim etiam spirituale, etiam eternæ vitæ commodum, aut meritum, inquantum illud meum bonum est; Sed purè inquantum DEI, & propter DEUM? Itane solius DEI gustum, gloriamq; spectavi, ut curaverim, & intenderim omnipossibiliter, DEUM hoc opere dignificare, inquantum est dignificabilis in se, & inquantum ego sum dignificativus ejus, ex gratia hîc, & nunc habita? Itane nihil mei quæsi in opere, ut etiam insuper vilificârim me, quantum vilificabilis sum à DEO, à me, ab omnibus creaturis?

VI. An ad opus, & in opere, auxilium DEI expetii, illiq; soli in-nixus sum plenè, de viribus & sufficientiis meis expresse desperando?

VII. An opus egerim ex totis viribus animi, (quantas opus requi-rebat in substantiâ, & perfectione suâ) & corporis salvâ discretione, & an in hanc peccatum sit?

VIII. An in opere imitatus sum Christum, ejusq; exemplar?

IX. An in opus meum, gratiæ, meritorum, operumq; Christi in-fluxum curaverim, petierimq;?

X. Univine opus meum actualiter, ardentè, appetitivè, JESU Christi laboribus, & conatibus, & meritis?

XI. An conatum adhibuerim, ita dignè, & assimilatè Christo fa-cere opus, ut opus meum, opus Christi videretur, & ego quasi Christus alter coram DEO judicaretur?

XII. Quâ applicationis, & attentionis, & affectûs in DEUM Christumq; continuatione, feci opus meum? Nunquid crevit in me per singula momenta? Nunquid replicabatur, sublimabatur cordis, & vivi-ditatis Christi sublimitate? Nunquid supplebam affectum, & efficaciam meam, affectu, & efficaciâ debitâ DEO, à me, à creaturis, à Sanctis omni-bus in cælo, à Pretiosissima Parente, à Christi Humanitate, ab ipsa deni-que Trinitate sanctissima?

XIII. An atomis omnibus meis, tantum conatum, eamq; fervo-ris proportionem impressi inter operandum, quantum totus ego, & omnis u-traque substantia mea habere debuit?

XIV. Quâ mortificatione meâ feci opus, præsertim menstrua, & internâ?

XV. An sectatus sem, repressionem desideriorum impotentiam, an effusionem super opus?

XVI. An superavi impedimenta, tædia, difficultates in aggrediendo, & operando?

XVII. An dilationi restiti, an compescui festinationem, & solius perfunktionis studium?

XVIII. An lingvas, judicia, respectus superavi, ad illosq; obsurdi, & occului?

XIX. An laudes, approbationes, vel spem earum despexi?

XX. An in opere corporalem afflictionem, in aliqua parte quesivi, arripui?

XXI. An menstruae externae mortificationis actus, vel desideria saltèm propositaq; habui?

XXII. An hoc ipsum examen faciam cum eà applicatione & sufficientia, ut contenta sit ratio?

Punctum 4. Defectus notatos dolore intimo supernaturali expiabo, & supplementariis actibus, ac nominatim actuali supradicta omnia servandi proposito, complacentiaq; & approbatione eorum supplebo: tum etiam mortificatione externâ, sanguini Christi immistâ, balneabo.

Punctum 5. Emendationem proponam, & præter proximos suppleendi conatus, insuper poenitentiam pro defectibus poenalem subibo.

Formula Examinis pro Superioribus ex vita, citati P. Gasp. Druzbic: cap. 6.

Quia verò congenitum vitæ nostræ vitium est, attendendo maius, sui ipsius oblivisci (ex quo plerique defectus in omni agendi munere pullulare possunt) intentum quotidie Pater Gaspar in Rectoratibus suis, habebat oculum, ne quidquam ejusmodi suboriretur; in quem finem adhibebat die quovis, Examen superiorem, cujus erant hæc capita. 1. An horam considerationis fecerit. 2. An Ministrum allocutus sit horâ debita. 3. An ipse secum alicubi dispensaverit, & quâ causâ, atque adificatione communitatis. 4. An morosè aliquem tractaverit. 5. An inauditâ parte alterâ, eam ex revelatione unius iudicârit, reprehenderit, punierit. 6. An temporum ordinem, & actionum, suum, communemq; servaverit. 7. An subditum quemque ad supernas rationes direxerit, & ex eis rexerit. 8. An protestatus sit DEO insufficientiam suam ad regimen. 9. An oraverit pro Collegii personis, negotiis, necessitatibus. 10. An manifestam diligenti-

am in invigilando vitaverit. 11. An infirmos corpore, adierit. 12. An solatus sit tristes, & omnium vultus, vestesq; ac lectos inspexerit. 13. An metum inopiæ, & diffidentiam in DEUM, admiserit. 14. An omiserit visitationis officium præstare, debitum externis. 15. An diarium scripserit, notaritq; & quo tempore. 16. An inordinatâ molestiâ tulerit subditorum ad se diffidentiam, vel saltêm non recursum. 17. An absque prævia consultatione jecerit aliquid, quod faciendum fuit prævio consilio. 18. An visita verit orationem, vel somnium Fratrum, vel scholas, atque lectiones, Templum quoque. 19. An & quàm pridem officii sui Regulas legerit. 20. An apud subditos, de subditis sit questus vitiosè, eorumq; defectus dixerit. 21. An amarorem animi, vultu tristi, & impetuoso agendi modo, ostenderit, expresseritq;: an verò leto vultu semper fuerit. 22. An defectus antecessorum suorum propalaverit. 23. An sit usus verbis mordacibus in arguendo. 24. An legerit puncta notata pro variis officialibus, vel executionibus.

Talis erat quotidianus supra seipsum Censor, Pater Gaspar: & interea sub regimine gemebat, relegerebatq; à se conscripta gemitus Gubernationis capita, & iis perlectis, sic alloquebatur DEUM. Domine DEUS meus, gemo coram Te, ad Te, responde pro me, ita tamen ut spiritus salvus fiat. Judica, & discerne causam meam, ita tamen, ut non mea, sed Tua voluntas fiat. Quòd si placet tibi, auge dolorem. Domine fons omnium bonorum, tribue, quæso mihi famulo tuo, in-junctum benè gerere officium, illudq; bonis operibus comprobare. Da ut in moribus meis consilia Christi fulgeant, nec quidquam in eis, inimicus suum valeat vindicare. Præsta ut virtutes religiosas in me ostendam, exemplo præbeam, admonitione confirmem. Insuper in violabili charitate in mensuram ætatis plenitudinis Christi, conscientiâ purâ,

Spiritus Sancti gratiâ plenus, in diem justî judicii
resurgam. Amen.

SUB.

SUBSECTIO IV.
COMPENDIUM, sive SUMMULA
PRACTICA VERÆ SAPIENTIÆ,
Totiusquæ huius THEOLOGIÆ
SPIRITUALIS:

Seu

DIRECTORIUM PRACTI-
cum Statûs Vitæ Christianæ, per Vias
Purgativæ, Illuminativæ, &
Unitivæ.

QUod Gubernaculum navi, hoc Directorium istud animæ
fidei, adeo necessarium: ut quemadmodum navis sine cla-
vo hinc inde impulsu ventorum agitata, fluctibus obrui-
tur: ita & anima hoc directorio destituta, Spiritu nunc Divino, nunc
maligno, & deceptorio afflata, dum mari variarum virtutum, &
doctrinarum spiritualium, quasi multitudini fluctuum se com-
mittit, non modò indem fertur ad portum felicitatis æternæ, quin
potius inordinato cursum exercitiorum spiritualium errabunda, sco-
pulis illusionum diabolicarum allisa, ipso improporcionato, vel
indiscreto usu multiplicium virtutum, quasi multitudine colli-
dentium fluctuum obruta, parit sibi naufragium perditionis æ-
ternæ. Igitur gratiâ evadendi huiusmodi discrimina, & felici
progressu attingendi optatas beatæ Patriæ oras, per illuc ducen-
tis virtutis vias sequenti directorio in praxi utere.

§ I.
DIRECTORIUM PRÆFATUM
EST SANCTA SIMPLICITAS,
sita in Transformatione hominis
in Christum.

Quod eiusmodi Directorium sit S. Simplicitas patet ex sequentibus, ubi simul ostenditur tum Multiplicitas vitiorum, tanquam scopulorum præcavenda, tum Multiplicitas virtutum, quomodo ex una in alteram, quasi ex uno fluctu in alterum, flante secundo Divino Spiramine, sub arbore Crucis & expansis manibus membrisque Christi uti velis, Navis mentis nostræ S. Simplicitatis gubernaculo in portum Perfectionis, Sanctitatis, Beatitudinis tuæ & proximi, Gloriæ DEI ac Suorum est dirigenda. Igitur S. Simplicitas alia est virtus singularis (de qua infra tractat: 2.) alia est virtus generalis, de qua in præsentia. Hæc autem S. Simplicitas, est *Transformatio hominis, intentionalis, ac moralis, activa, & passiva, seu mystica, in JESUM, Lumen, & Amorem Crucifixum, Pauperem, Contemptum, Dolorosum, usq. ad punctum mortis.* Licet enim Transformatio eiusmodi tum ex parte formarum moralium seu habituum vitiosorum, necnon habituum virtutis, tum ex aliis principiis multa importet: Simplificatur tamen animus, eadem multa sibi invicem subordinando ad unicum Exemplar Crucifixi Filii DEI.

Dicitur ergo in definitione: *Transformatio hominis non substantialis*, id est non formæ humanæ substantialis sive accidentalis mutatio, ut illâ scilicet desinente succedat forma Christi corporis & animæ, ac Persona Filii DEI, sed *intentionalis*, imo in intellectu, quatenus ille per cognitionem in se repræsentans IESUM, in eum intentionaliter transformatur. Intellectus enim (ut aiunt Philosophi) intelligendo fit omnia: Ergo & intelligendo seu verendo assidua cogitatione Christum, fit intentionaliter Christus. 2d. Transformatio intentionalis fit, dum homo amore in JESUM intimo fertur: ut illud dictum verificetur: A-

nima non tam ubi est ubi animat, quàm ubi amat. Ac illud: Amicus alter Ego. Et illud: Amor reperit, vel facit similes. Deinde quando per Intentionem voluntatis homo sese imperfonat in JESUM, ut Anima, Cor, & Corpus JESU, sit quâsi Anima, Cor, & Corpus suum id est hominis ipsius intendentis, ut quidquid agit & patitur, non tam seipso, quàm Animâ, Corde, & Corpore JESU agat & patiatur, idque perfectione actionum & passionum Divino Humanâ. Vide supra in simili. Dicitur *Moralis*: quæ Transformatio fit similitudine morum seu imitatione virtutum Christi, 2. formam vitæ ipsius pro possibili in seipso exprimendo, ut possit quoque de tali homine dici: En viva imago Christi! En verè conformis imagini Filii DEI. Et ipse de seipso: Vivo autem jam non Gal. c. 2. v. 20 ego, vivit verò in me Christus.

Dicitur; *Activa*: quando dicta Transformatio intentionalis & moralis perficitur activitate humanâ cum gratia Divina. Dicitur; *Passiva*: quatenus hujusmodi Transformationis habitus acquiritur. Item *Passiva, seu Mystica*: dum similis Transformatio à DEO per specialissimam gratiam infunditur, quæ est participatio Mysticæ Theologiæ, de qua supra.

In Prelim. c. 1.

Dicitur; in JESUM, vel ipso nomine amabilissimum, cum- que, Crucifixum; qui omnibus omnia factus est, pusillis & magnis, perfectis & imperfectis. Quod si quispiam præ sua imperfectione vel ignorantia minime alicujus virtutis formam in Crucifixo repererit, recurat ad ejus antecedentem Passionem, sive ipsius Sanctissimam Vitam (quâ totâ quomodo Christus Crucifixus fuerit, vide supra in Præfat. generali) & abundanter cuncta inveniet ad sui Spiritus gustum. Christus namq; in exemplar & ideam virtutis omnibus accommodatus est.

2. tra: 1. c. 1. sec. 4. subs: 1. §. 4.

Dicitur, *Lumen*: ut quemadmodum Christus suo Intellectu supernaturalibus donis informato, ac Verbo Divino subsistente, semper intuitivè videbat Divinam Essentiam; & per Prudentiam ordinatissimus fuit in agibilibus: ita & hominis intellectus Fidei lumine depuratus à multiplici errore infidelitatis; dono intellectus, & sapientiæ ac scientiæ radiis, aliisque supernaturalibus, deterfus à multiplicitate specierum & imaginum creaturarum, iisque donis & gratiis confortatus & sublevatus, simplicatam-

aciem mentis suæ jugiter (quantum fas homini præsentī in vita) dirigat per Contemplationem in solum DEUM, & Divina. Per Prudentiam quoque rejectâ multiplicitate respectuum, ordinet omnia sua ad unicam amissim & punctum bonæ, beneplacentis, & perfectæ voluntatis Divinæ; uti fecit Christus.

Dicitur; *Amorem*: Sicut enim Christus omnia egit, & passus est, ex summo & intensissimo amore, in amore, propter amorē, qui est charitatis; ut nil esse videatur, nisi totus amor, totus amabilis; Deinde tum visione beatificā, tum amore & gaudio in superiori parte Animæ fruebatur DEO; prout in inferiori sensu ab instanti conceptionis suæ usque ad expirationem in cruce intimo dolore cruciabatur: Pari ratione & tu postposita multiplicitate amoris creatorū, simplicatus, vel cum incipientibus ex amore spei time DEUM ut tremendū Judicem; vel eādem spe ama DEUM ut tuū summū Bonum; vel deniq; amore amicitiae seu charitatis esto victima & holocaustum in omnibus. Renuat quoque consolari anima tua in diversis creaturis, unicum sufficiat solatium in solo DEO, sit quoque hilaris patientia in asiduo tuo dolore.

Item dicitur; *JESUS amor crucifixus, pauper, contemptus, dolorosus*. Mirum est, si hic tantus amor non te facit semper languere & mori in Cruce (utinam quoque reali) paupereim, contemptum, dolorosum præ amore. Dicitur; *Pauperem*: ut tu quoque sis Pauper & exinanitus multiplicitate propriæ voluntatis, & simplicis Obedientiæ resignatione præditus; prout quoque Christus. Item Pauper multiplicium rerum per simplicem Contemptum mundi; sicut & Christus. Dicitur; *Contemptum*: quia Christus opprobrium hominum & abjectio plebis factus, te per sequelam suæ Humilitatis à multiplici appetitu inanis excellentiæ liberare cupit. Dicitur; *Dolorosum*: quia Christus pro peccatis tuis doluit: & tu fac per Poenitentiam similiter: unā circumferens Mortificationem JESU & Patientiam in corpore & anima tua; ut simplificeris ab innumeris inordinatis desideriis & actibus. Et quia in arduo Virtus, adeoque ordinariē non sine animi quopiam dolore (excipio perfectos viros virtutis) venit exercenda, ad ly *Dolorosum* rectē potest reduci præter suprā specificatas, omnis alia virtus moralis, uti Justitiæ, Fortitudinis, Temperantiæ,
cum

cum sibi annexis virtutibus. Ex quibus Christus si ob nonnullarum imperfectionem incapax fuit illarum quoad Actum per respectum ad se, potuit tamen esse capax quoad habitum propter animi ornatum, & quoad Actum per respectum ad nos, ut pater in poenitentia. Denique omnes virtutes quæ imperfectionem respectivè ad Christum non inferunt; vel formaliter, vel virtualiter, sive eminenter in Christi Sanctitate continentur: Vide in hac Theologia Spirit: de Paupertate, Humilitate, Patientia; ubi sub exemplis Christi, ad hæc tria puncta: Pauperem, Contemptum, Dolorosum, plerasque virtutes in suis altissimis gradibus, redigit B. Angela de Fulgineo.

Dicitur; usque ad punctum mortis: Ut simplicetur omnis tua cura & sollicitudo in unicum profectum explicatæ Transformationis; in qua licet mille annis profeceris, attamen certè non eris ita perfectus sicut Christus, quin ab ipsius perfectione in immensum distes.

Vides ergo quomodo penè omnes doctrinæ & exercitia spiritualia hoc Opere Theologiæ, aliisque innumeris Libris contenta, ad unum punctum Sanctæ Simplicitatis, sitæ in Transformatione hominis in Christum, suaviter & commodè reduci queant, ut animus tuus hoc Directorio practico S. simplicitatis præmuniatur à dispersione sui; ne ipsa multiplicitate oppressus, tandem deficiat & naufrageretur.

De Transformatione vide supra 1. 2. tra. 1. c. 1. sec. 2. § 3. & §. Et infra 2. 2. §. 7. Et par. 3. tra. 1. c. 2. sec. 3. & alibi.

Gradus S. Simplicitatis seu Transformationis in Christum eodem modo spectari possunt, quo & gradus Charitatis. Charitas enim nascitur in Incipientibus, nutritur in Proficientibus, maturescit in Perfectis. Ita & in uno gradu Transformatio Incipientium seu Tyronum Spiritualium estiativa & habitualis; quatenus per habitualement gratiam, infusamque habitus virtutis, uti Obedientiæ, tum per exercitiū virtutis Contemptus mundi, & sui, Poenitentia, Mortificationis, reformatur ad similitudinē Christi. In 2do gradu Transformatio Proficientium est actualis per intentionē, & exactum exercitiū conformandi se Christo in omnibus. In 3tio gradu Transformatio Perfectorum est, prout verè habes modò supra descriptam Transformationem. Ratio horum est: quia

cum S. Simplicitem seu Transformationem in Christum omnes virtutes etiam imperfectis communes intrent, cur & ipsi pro suo modulo saltem remotè & dispositivè nequeunt dici transformari in Christum? Unde omnium Incipientium, Proficientium, Perfectorum hoc unicum deberet esse desiderium, hæc frequentissima, ne dicam, assidua, ut corporalis respiratio, ita spiritualis Aspiratio, seu ignita Oratio jaculatoria; O DEUS! tribue mihi perfectissimè Transformari in amantissimum meum JESUM, Lumen, Amorem Crucifixum, Pauperem, Contemptum, Dolorosum, usque ad punctum mortis.

Motiva S. Simplicitem Transformativæ in Christum.

Eccl. c. 38. *in unum Eccl.* Qui minoratur actu (seu non multiplex fuerit actu) Sapientiâ percipiet; quia sapientiâ replebitur. **Prov. c. II.** Simplicitas Justorum diriget eos. ((Jacob commemoratur *Vir Simplex*, id est juxta **Cornel.** *à lap.* **Comment:** *in à lap.* Vir rectus, innocens, integer, perfectus: Vir simplex ergo **Gen. c. 25. v.** est vir integer, qui uni DEO & virtuti intendit, non per multa **27.** avia subinde & illicita vagatur. Sic Job dicitur vir simplex. Itaque Simplicitas hæc, non prudentiæ, sed dolo & falsitati opponitur; estque simplicitas hæc veritas, puritas, sinceritas, & innocentia animi; falsitatis, simulationis, & peccati expers, & impermixta, inquit S. Chrysostomus. Hæc simplicitate Jacob à DEO obtinuit omnem prosperitatem: ut meritò illi tribuatur hoc emblema: Prudens Simplicitas denia felicitas. **Prov.** dicitur: *Cum simplicibus sermocinatio ejus*, id est DEI: Supra quod V. Beda: Sermocinatio Domini cum simplicibus est; quia illos sapientiæ celestis secretis illustrat, quos terreni fallis ac duplicitatis nihil habere considerat. Hinc etenim dicit: Abscondisti hæc à sapientibus & prudentibus & revelasti ea parvulis.))

2dum ab Exemplis. I. DEUS & physicè & moraliter Sim-
Lib. de vera *plicissimus est: physicè, quia prorsus omnis expers compositio-*
Religione. *nis; Unde S. Augustinus ait: Rerum simplicitas vestigium est DEI.*
Moraliter: quia ex unico actu amoris, quo seipsum æternaliter
D. Bernard; in *& infinitè diligit, omnia agit, & tam multiplicia sibi invicem sub-*
Cant: ser: 80. *ordinat ultimè propter Gloriam suam. Sed audi Mellissimum*
Ecclesiæ Doctorem simplicitatem DEI describentem: In ea &
multa in unum, & diversa in idem rediguntur, ut nec numerositate rerum
sumat

sumat pluralitatem, nec alterationem de varietate sentiat. Loca omnia continet, & quæq; suis ordinat locis, nusquam contenta locorum. Tempora sub ea transeunt, non ei. Futura non expectat, præterita non recogitat, præsentia non experitur. Et S. Augustinus inquit: Est itaque bonum solum simplex, & ob hoc solum immutabile, quod est DEUS. Ab hoc bono creata sunt omnia, sed non simplicia, & ob hoc mutabilia. Creata sanè inquam, id est facta non genita. Quod enim de simplici bono genitum est, pariter simplex est. Et mox: Pater qui genuit simplex est, & Filius qui genitus est pariter simplex est: sed ideo simplex dicitur, quoniam quod habet hoc est, excepto quod relative quæq; Persona ad alteram dicitur. II. Christus Dominus Simplissimus fuit, dum cuncta quæ gessit, vel passus est, ad punctum & amissum unius Voluntatis sui æterni Patris, pro ejus amore & gloria exequabatur. Filium suum quàm exactè fuerit imitata sua benedicta Mater & Virgo, nec non præcipui Sanctorum, superfluum est retexere, cum hoc Opere pleraque ipsam sim specificentur.

Ex his conclude: Ergo *Beatus & Felix Simplex.*

Praxis S. Simpliciter Transformativæ in Christum, supra in ejus descriptione tum sequenti § § particulariùs in hunc modum proponitur.

Profectus in Spiritu, ad, & per Vi- am Purgativam seu Incipi- entium.

Punctum Primum.

Conversus quispiam ad DEUM, factâ generali Confessione peccatorum suorum, nè ad sordes pristinas revertatur, quin potius, ut in melius semper proficiat, eligat sibi in Magistrum Spiritualem quempiam virum, virtute perfectum, doctum, discretum, cui se in omnem obedientiam tradat, illumque reveretur, & audiat, tanquam Oraculum DEI, & interpretem voluntatis Divinæ, juxta illud, quod dicit Christus: Qui vos

S. August. de
Civita. lib. II.
c. 10.

LIV. 10.

audit, me audit. Jam verò si Magister Spiritualis haberi non possit, qui te dirigat in cælum, aut sit negligentior in suo munere, vel alia justa causa exegerit, tum amator sui profectus & perfectionis Christianæ, conficiat sibi Libellum, in quo sua exercitia spiritualia connotet. Id enim erit utile ipsi exercitatori, & gratia juvandæ memoriæ, & stimuli sibi addendi ad progressum, & cognitionis, utrum, ac quantum in dies proficiat, vel deficiat. Ita fecisse in vita sua legitur P. Druzicki Soc: J. vir opinione sanctus, post cujus mortem similes pagellæ sunt repertæ. Porro juxta sequentem methodum v. g. scripto connotari possunt sanctæ exercitiorum proposita.

Anno Domini 1684. die 1. Mens. Januarii. Ego indignitas & miseria, in præsentia Divinæ Majestatis, & B. V. MARIE, ac S. Angeli Custodis mei, & S. Josephi Patroni mei, ex voluntate ac cum benedictione Admodum R. Paternitatis vestræ (*si Magistrum vel Patrem spiritualem habes*) sine ulla obligatione etiam venialis peccati,

V. de hoc ordine temporum & actionum supra sect. 4. subf. 1. § 9.
V. de virtutibus dispositionis ad viâ purgativam infra temptu mundi. 2. in accessu
 firmissimè cum gratia DEI propono sequentibus quatuor mensibus juxta *Ordinem temporum & actionum*, mihi competentem, exercere me tum in operibus statui meo & officio congruis, tum in virtute Timoris DEI, & aliis dispositivis ad Viam Purgativam; scilicet *1mo* Mense in Renunciatione mei ad Divinam voluntatem. *2do* Mense, in Obedientia simplici & cæca. *3to* Mense in Congrativam *infra* temptu mundi. *4to* Mense, in Humilitate, odio & contritu *tempru* mei.

Tract. 2. & in accessu c. 5.

Explicatio præcedentis Propositi.

Dicitur in Proposito: *Ordinem temporum & actionum*. Quoad prius & posterius tempus: huic eo ipso accommodaturū me esse censeo, dum explevero sequen-

Dicitur in explicatione Propositi: *Omne tempus* & c. ubi adverte, quoniam finis omnis temporis hujus præsentis DEI est Timor DEI: quo tanquam vitali impulsu homo animatus, semper moveatur ad dispositi-

tia propofita.

Itaque quoad *Omne tempus*; propono femper memor eſſe Præſentia DEI, ut horrendè vindicantis peccata (prout patet in Chriſto paſſo & Crucifixo). & ſimul ut miſericordiſſimi Patris, promittentis pœnitentibus gratiam & æternam gloriam. Quoad *Aliquod tempus* Propono.

ones, & exercitium virtutum viæ Incipientium: igitur ad eundem Timorem DEI fovendū, identidem ſequentibus utendum erit actibus & affectibus: ita tamen ut quantum poſſibile, reflexio fiat ad hæc tria I. Ad DEUM ut tremendum Judicem. II Ad Chriſti vitam, paſſionem, mortem. III. Ad culpas, vitia propria, & ad aliquod ex quatuor novisſimis maximè inferni v. g. in hunc modum.

Primo. Si in viridi innocentia Chriſti, tantum deſerviit

ignis Divinae juſtitia, quomodo non exardeſcet in me arida ſtipula multiplicitum peccatorum?

Secundò. O quam amara mors Crucifixi JESU! quantum magis timenda mihi mors peccatorum peſſima vindice DEO?

Tertiò. Quanta ignominia Chriſti, accuſari licet innocens de gravisſimis criminibus, coram variis Judicibus, condemnari ad mortem in præſentia multitudinis populorum! Et quid fiet mecum ob præcedentia mea peccata ad judicium, niſi nunc terribilis quædam expectatio judicii, tum vero inenarrabilis coram innumeris Angelis & Electis DEI, pudor & confuſio?

Quartò. Torquetur nimis Chriſtus abſque ulla conſolatione: Vae mihi! ſi privatum celi beatitudine, decernat me DEUS ad tormenta æterna.

Quintò. O Chriſti conculcatio, alape, conſputio, millena probra, injuria, dira flagellatio, ſpineæ coronatio, crucis bajulatio, crucifixio, amarisſima cruciatuum, & mortis amaritudo! Nonne hæc ſunt acerbisſimus quidam infernus? Heu! heu! heu! quid ergo mecum peccatore fiet in gehenna ignis inextingibilis? O quam atrox ſupplicium, & opprobrium ſempiternum mihi minatur tremendus iudex!

Sextò. Verum ut penitiùs penetres vim Paſſionis Chriſti: Mater ejus doloroſa MARIA, uerè mare amaritudinis & dolorum, quorum tanta S. Bernardini magnitudine oppreſſa fuit, ut teſte S. Bernardino, ſi di viderentur in omnes apud Juſtinum

sub Micchorin Ly.
tan: Lau: vide
diſc: 386:

subinde (dum ita expedit, aliqua exercitia, viæ Illuminativæ, vel Unitivæ breviter perficere v. g. lectionis sive meditationis de Beatitudine æterna, aut de Perfectionibus Divinis, &c: Quoad Determinatum tempus; propono quotidie, ut evigilavero mox ad DEUM mentem convertere; Divinum Officium, nocturnum & diurnum exacte ac devotè persolvere; Matutinum exercitium intètionis generalis, precum, recollectionis, lectionis, meditationis viæ purgativæ cum suo fructu, tum de vita & passione Christi debite perficere; Missam celebrare, vel audire, ut decet; Occupationi fructuosæ incumbere; Refectione, Recreatione, Somno, aliisque indifferentibus actibus ad meritum uti; Vespertinum exercitium peragere; Examinare, adminus bis perfectum, vel defectum meum cum poenitentia, & la-

creaturas, quæ pati possunt, mox prænimietate doloris extingverentur. Hæc passa Virgo innocentissima. Et quæ mihi non pavenda ab irato Numine?

Septimò. Triginta tribus annis Christus id patiebatur in animo, quod sustinuit etiam in corpore passus & moriens. O quam diuturnæ hæc passio, & mortis agonía! Et quid erit torqueri in horrenda inferni æternitate?

O Æternitas! æternitas! quam raro versaris in mentibus hominum! Iterum dico: quam raro versaris in mentibus nostris. O Æternitas! heu æternitas! quid dicam? aut quomodo dicam? quis exprimat, quis concipiat, quid sit æternitas? Cogito mille annos, cogito millies mille annos: cogito tot annorum millia, quot sunt momenta in tempore à mundo condito usque ad ejus consummationem, & de æternitate nihil habeo. O æternitas! heu æternitas! quis poterit par esse æternitati in tormentis? volo dicere, & nescio dicere. Quamdiu DEUS erit DEUS, tamdiu durabunt tormenta. Quamdiu hoc erit? Æternitas! Æternitas! Non est fari, non est concipere, non est invenire istud, quamdiu æternitas durat. Momentaneum est, quod delectat, æternum quod cruciat. Ex momento æternitas. Durum quod cruciat Æchrymis,

chrymis, & super omnia his omnibus aliisque operibus, Intentiones rectas præfigere, maximè ad obtinendam aliquam Virtutem propositam ex supra dictis (vel dum te exercebis in penitentia & mortificatione, intendes obtinendam puritatem à reatu culpæ & pænæ, & maximè vitii N quod impugnas) Et operari communia aliaq;

ternum, felix quæ beat Æternitas. Hec à morte pendet; mors à vita: vita à momento. Elige. Periisse semel: Æternum est. Ejusmodi igitur Actus & Affectus excitativi Timoris DEI, adhibendi nunc mentaliter, nunc verbaliter Omni Tempore (quo disposeris ad Viam Purgativam, vel manes in illa) moraliter spectando, dum scilicet in actibus Alicujus, Determinati, vel Indeterminati Temporis non occuparis. Quamquam & hi principaliter ex occasione, vel mo-

tivo Timoris DEI debeant fieri. Atque ita dum noctu evigilas, è stratu tuo surgis, oras, laboras, reficeris, vel aliquid aliud facis, juxta sapientis monitum: In omnibus operibus tuis memorare novissima tua, & in æternum non peccabis. Et S. Hieronymus ait: Sive comedam, sive bibam, sive aliquid aliud faciam, semper videtur vox illa sonare in auribus meis: Surgite mortui, venite ad judicium. Quoties diem judicii cogito, toties corde & corpore contremisco. Si quæ præsentis vite est letitia, ita agenda est, ut nunquam amaritudo futuri judicii recedat à memoria. Hinc S. Benedictus duodecimum humilitatis gradum ponit: Si non solum corde Monachus, sed etiam corpore humilitatem videntibus se, semper indicet, id est in opere, in Oratorio, in Monasterio, in horto, in via, in agro, vel ubicunque, sedens, ambulans, vel stans, inclinato sit semper capite defixis in terram aspectibus: reum se omni horâ de peccatis suis existimans; jam se tremendo DEI judicio præsentari existimet, dicens in corde sibi semper illud, quod Publicanus ille Evangelicus fixis in terram oculis dixit: Domine, non sum dignus ego peccator, levare oculos meos ad cælum.)) DEUS propitijs esto mihi peccatori. O DEUS! Abyssus essentiae, bonitatis, amoris, misericordiae: miserere mei abyssi nobili, malitiae, indignitatis, miserie.

Porro Lectionis, & Meditationis materiam pro Via Purgativa in hoc Opere reperies sub titulis in Indice positis. Est autè in fine

Eccl. 7.
S. Hier. in Mat.

Regul. c. 7.

Luc. 18.

timus respectu hominis, qui est Beatitudo in Patria Cælesti: ut sciat homo, quò tendere debeat. Elice pios *Actus* & *Affectus* ut
 l. 2. tra. I. c. I. *suprà* sub *Meditatione*. 2do. Puritas, qui est intermedius finis, &
 sec. 4. *sub* 1. dispositivus ad Beatitudinem in ratione medii; ut consideret, an
 eo sit usus ad finem Beatitudinis. Vide *Actus pios*, & *Affectus* ut *suprà*.
 3tio. Cognitio suiipsius, quid sit moraliter homo: ut videat quantum devia-
 verit à Puritate, ut medio ad ultimum finem suum. Vide *Actus pios* & *affectus* ut *suprà* &c: 4to. Peccatum mor-
 tale, cuius videat gravitatem. Vide *Actus pios* & *Affectus* ut *suprà*.
 5to. Contemptus mundi; ut advertat vanitates rerum seculi, ob
 quas peccavit, & contemnat eas &c: Vide *Actus pios* & *Affectus* ut

Ibidem.

Ibidem.

Ibidem.

non communi sed speciali perfectionis modo. Quo-
 ad *Indeterminatum tempus*, propono incurrētibz ten-
 tationibus fortiter resistere, occurrentes occasiones e-
 xercendæ Obedientiæ, & Charitatis proximi non ne-
 gligere; munia officii mei ad amissim peragere. De-
 nique in sequentibus pro-
 posita exactè perficere.
 Nimirum.

suprà. 6to. Mors peccatorum, Vide *Actus* & *Affectus* &c: 7mo. Judicium peccatorum. 8avo. Infernus. Vide *actus* & *affectus* &c: 9no. Purgatorium. Vide *Actus* & *Affectus*. Hos omnes *actus* & *affectus* reperies sub praxi Meditationis. Vide etiam titulos Resignatio, Obedientia, Contemptus mundi, Humilitas, Pœnitentia, Mortificatio.



PRIMO MENSE.

Propono exercitium Timoris DEI, & Resignationis mei in DEI Voluntatem.

Itaque I. Quotidie quoties opportunum fuerit, toties propono elicere actus Timoris DEI. Vel si placet propone certum numerum v.g. 10. vel 20. actus Timoris DEI quotidie exercere. Actus Timoris habentur sub eadem virtute infra l. 2. tra. 2. c. 2.

II. Ex motivo Timoris DEI, quoties commoditas se obtulerit

lerit per diem, toties eliciam actum quempiam Resignationis vel Obedientiæ erga DEUM: *sive etiam propone certū numerū 10 vel 20. eorundem actuum quotidie perficiendum. Actus verò Resignationis & Obedientiæ possunt esse v.g. huiusmodi.* I. Domine quid me vis facere? II. Paratum cor meum DEUS: paratum cor meum, in omnem voluntatem tuam, in tempore & æternitate. III. Loquere Domine, quia audit servus tuus. IV. Obsecro Domine IESU per donum Timoris tui, & Resignationem ac Obedientiam tuam, da mihi perfectum & perpetuum Timorem DEI, Resignationem & Obedientiam ad Te. V. Obsecro Mater DEI per donum Timoris tui, Resignationem & Obedientiā tuam, impetra mihi perfectū & perpetuum &c. *ut supra* VI. Obsecro B. B. Patroni mei per Timorem, Resignationem, Obedientiam vestram ad DEUM, impetrate mihi &c. *ut supra*: Vide plures actus, sub iisdem virtutibus Timoris DEI, Resignationis & Obedientiæ erga DEUM. Non etiam negligam subinde actus internos Pœnitentiæ exercere,

III. Ad obtinendum Timorem DEI, Resignationem, Obedientiamque erga DEUM propono, quotidie omnia mea opera intendere, dirigere, DEO offerre. Specialiter in Divino officio, in Missa, in precibus privatis pro his virtutibus orare. Pro iisdem acquirendis quotidie abstinentiam cibi & potūs faciam, per septimanam ter disciplinam peragam; & solitudinem, silentiumque quā maxime sectabor, piis lectionibus meditationibusque inhærendo. Denique ad minus bis in septimana statum meum internum Admodum R. P. veltræ manifestabo, petamque mei severiorem increpationem & confusionem ac pœnitentiam mihi assignandam, tum pro aliis, tum pro negligentis, in præfatis propositis &c.

SECUNDO MEMSE.

EAdem exercitia, eodem modo resume, *ut supra* nisi quòd loco Resignationis voluntatis tuæ in DEUM, exercebis te in Obedientia simplici, & cetera erga tuos Superiores, & Magistrum Spiritualem. Actus internos & externos ejusdem Obedientiæ habes infra sub ipsa. Porro supplices Magistro Spirituali, ut præscribat tibi aliqua externa opera præfata Obedientiæ, quotidie exercenda.

TERTIO MENSE.

S'militer ut *suprà* circa primum mensem diximus exercebis te loco Resignationis in *Contemptu mundi*: Cujus actus internos vide *suprà* sub praxi Meditationis; Actus externos *infra* sub ipso *Contemptu mundi*.

QUARTO MENSE.

Exercebis te in *Humilitate*, odio, & *contemptu tui* juxta methodum *suprà* datam circa primum mensem, exceptâ Resignatione. Actus odii & contemptus tui vide *suprà* sub praxi meditationis, Actus Humilitatis vide *infra* sub eadem virtute.

Punctum Secundum.

ITa probè dispositus ad viam Purgativam, tandem incipies dignos fructus Pœnitentiæ agere, & studere Mortificationi vitiorum *hac praxi*. Anno Domini 1684. die 1. Mensis Maji, Ego indignitas & miseria, in præsentia Divinæ Majestatis, & B. M. V. & S. Angeli Custodis mei, & S. Iosephi Patroni mei; ex voluntate ac cum benedictione Admodum R. Paternitatis vestræ (*si Magistrum, vel Patrem Spiritualem habes*) sine ulla obligatione, etiam venialis peccati, firmissimè cum gratia DEI propono hoc Mense juxta *Ordinem temporum & actionum* mihi competentem, exercere me tum in operibus statui meo & officio congruis, tum in virtutibus Timoris DEI, Pœnitentiæ, & Mortificationis vitiorum, maximè hujus Vitii N. v, g. Gulæ (*quæ ante omnia est mortificanda, alioquin* 1. 2. tra: 2. c. 5. *et si centum annis vixeris, nihil, vel vix aliquid proficies in via in accessu, & virtutis, ut aliunde patet*) ad obtinendam Puritatem à *sub Abstinentiâ*. reatu culpæ & poenæ, & maximè Puritatem ab hoc Vitio N, & ad majorem DEI, & Suorum Gloriam.

Declaratio Præcedentis Propositi.

QUod concernit præfatum *Ordinem temporum & actionum* &c. vide *suprà* dicta puncto primo usque ad titulum Ly

Ly primo mense, ac ibi dicta hinc quoque proportionatè applica, & propone ad observandum. Deinde sequentia proposita connota.

I. Propono quotidie elicere tot actus Timoris DEI, quot commodè potero &c.

II. Propono quotidie bis deslere peccata mea, & precari gratiam mortificationis vitiorum, specialiter hujus vitii N. tum. quot aliàs poterò per diem & nocte exercebo actus internos poenitentiae & dictae mortificationis &c.

III. Ex motivo & fine poenitentiae ac mortificationis (*qui finis est supradicta Puritas*) quotidie contentus ero v. g. tertiâ parte cibi & potus ordinariae mensurae, reliquas partes pauperibus distribuiam; cilicium vel catenulam aliquo tempore portabo, faciam disciplinam, vigilabo aliquâ horâ supra consuetum somnum, durius stratum curabo, aliquem actum Resignationis mei in DEUM, tum Obedientiae caecae faciam, pro omni possibili fugiam mundum, & conversationem hominum, ad Sanctum Silentium & Solitudinem pro Spiritualibus exercitiis v. g. lectionis, meditationis, orationis &c: quæram contemptum & abjectionem mei, feram patienter quidquid occurrerit. Denique ex eodem motivo (renovando intentionem in principalioribus) omnia agam & patiar ad DEI & Suorum Gloriam.

IV. Qualibet septimanâ ad minimum bis internum statum meum Admodum R. P. Vestrae patefaciam, tam de negligentis, imperfectionibusque horum propositorum, quam de aliis me accusabo, petam severiorem increpationem ac mei confusionem, necnon congruam poenitentiam ac satisfactionem.

Nota. In hunc modum quolibet mente exercebis te in mortificatione vitii alterius & alterius: ad quod magis sentis te propensum, vel denique tamdiu te mortificabis in uno vitio, quamdiu illud in te vigere adverteris. Sed plura *suprà vide sub circum-1. 2. Tract. I. c.stantia* Quando quoad durationem temporis in exercitio Poenitentiae & Mortificationis.

1. § 2.

§ III.

Compendium Profectûs in Heroicis Virtutibus per Viam Illuminativam seu Proficiendum.

Ubi simul Confirmantur dicta supra de S. Simplicitate per alium Titulum SANCTÆ STULTITIÆ.

Galat. 6.

Gal. 2.
Ibidem.

1. Cor. 1.
Lac. 23.
Ibidem.

1. Cor. 1.

1. Cor. 3.

S. August. hom. piens esse in hoc seculo, stultus fiat, ut sit sapiens. Præclare S. Augustinus in c. II. Matth. „inquit: Sapientes & prudentes, dicentes se esse sapientes, stulti facti

Hoc Compendium profectûs, est Conformitas seu Transformatio vitæ Christianæ in Christum præcipuè ut Passum & Crucifixum; juxta quod pratico Doctore gentium ita explicatur. *Mibi autem absit* (in aliquo alio terreno vel temporali) *gloriarî* (me sublimari, delectari, lætari) *nisi in cruce* (id est in summa paupertate, contemptu, dolore moribundi) *Domini nostri JESU Christi. Per quem mihi mundus crucifixus est* (id est per cujus doctrinam, sequelam, gratiam, mundi divitiæ, honores, deliciæ, instar patibularii molestæ, execrabiles, intolerabiles mihi sunt) *Et ego mundo* (id est, ego quoque mundi amatoribus tanquam patibularius, despectus, exotus sum) Idem alibi ait: *Christo confixus sum cruce.* Et: *Vivo jam non ego, vivit verò in me Christus.* Quæ Transformatio in Christum Passum & Crucifixum videtur esse mundi sectatoribus mera Stultitia prout Apostolus ait: *Verbum crucis pereuntibus Stultitia est:* sicut & ipse Christus ab Herode, & suo exercitu spretus, illus, & veste albâ instar stulti propositus fuit. Deinde in crucem actus à Judæis deridebatur dicentibus: *Alios saluos fecit, se salvum faciat.* Denique Christus Crucifixus, gentibus prædicatus, visus est Stultitia. Verùm hæc Stultitia apud DEUM est altissima Sapientia. Unde Apostolus monens dicit: *Si quis videtur sapiens*

„facti sunt. Habes remedium à contrario: Si dicendo te esse
 „sapientem, stultus factus es; dic te stultum, & sapiens eris. Sed
 „dic, & intus dic, quia sic est, ut dicis. Si dicis, noli coram ho-
 „minibus dicere, & coram DEO non dicere. Prorsus quod ad
 „te ipsum pertinet, quod ad tua, tenebrosus es. Quid est enim,
 „aliud esse stultum, nisi esse tenebrosum in corde? Denique
 „de illis sic ait: Dicentes se esse sapientes, stulti facti sunt. Ante-
 „quam hoc diceret, quid rursus? Et obscuratum est insipiens
 „cor eorum. Dic, quia tu tibi lumen non es.)

Igitur dicta Transformatio in Christum maximè ut Cru-
 cifixum, seu Christiana Stultitia, si est in facto esse, est summa
 Perfectio Christiana; si est in fieri, est Compendium profectus in
 heroicis virtutibus ad Perfectionem altissimam. Tali enim me-
 thodo (ut manifestè patet) exercetur in supremo gradu virtutis,
 & Resignatio sui in DEI voluntatem, & Obedientia, & Contem-
 ptus mundi, seu Paupertas Christiana, & Humilitas ac Contem-
 ptus sui, Patientia &c. Quod utinam magis experientia & praxi
 comprobes, quàm longiori discursu. Ergo à verbis ad opera
 procedamus juxta supra specificatam methodum in via Purgativa.

Anno Domini N. die N. Mensis N. Ego indi-
 gnitas & miteria, in præsencia Divinæ Majestatis, & B. M.
 V. ac S. Angeli Custodis mei, & S. Josephi Patroni mei,
 ex voluntate, ac cum benedictione Admodum R. P. ve-
 stræ (*si Magistrum vel Patrem spiritualem habes*) sine ulla
 obligatione etiam venialis peccati firmisimè cum gratia
 DEI propono hoc toto Anno, ab hodie incipiendo, ju-
 xta *Ordinem temporum & actionum* mihi competentem,
 exercere me, tum in operibus statui meo & officio con-
 gruis, tum in Virtute Spei, & Christiana Paupertatis in-
 ferius a B. Angela de Pulgino descriptæ, (ad quam alia
 heroica & præclarissimæ virtutes reducuntur) Ad obti-
 nendum, augendum Ornatum gratiæ, & virtutum, & ad
 DEI ac Suorum Gloriam.

*Vide infra tit.
 Spes, & Pau-
 pertas Christi-
 ana.*

Ex-

Explicatio præcedentis Propositi.

Dicitur in Proposito: *Ordinem temporū & actionum.* Quoad *Prius & posterius tempus*, huic eo ipso accommodaturum me esse censeo, dum explevero sequentia proposita. Itaque quoad *Omne tempus*, Propono semper memor esse præsentia DEI ut summè mihi boni. Quoad *Aliquod Tempus*, Propono subinde (dum ita expedierit) aliqua exercitia viæ Purgativæ vel Unitivæ breviter perficere. Quoad *Determinatum tempus*, Propono quotidie ut evigilavero mox ad DEUM mentem convertere, Divi-

Dicitur in explicatione Propositi: *Omne tempus &c.* Quàdoquidem finis omnitemporaneæ hujus præsentia DEI est spes, seu amor & desiderium summi Boni per suam gratiam & gloriam, seu æternam beatitudinem possidendi, unde homo continnò incitetur ad exercitia viæ Illuminativæ: itaq; ad eandem spem seu amorem concupiscentia fovendum, identidem sequentes eliciet Actus & Affectus cum reflexione tamen ad hæc tria. I. ad DEUM ut summum hominis Bonum per gratiam & æternam gloriam. II. Ad Christi vitam, passionem, & mortem. III. Ad exercitium aliquod virtutis v. g. hac methodo.

I. Sicut Christus Dominus proposito sibi gaudio sustinuit crucem omni generis Paupertatis, Humiliationis, Passionis, &c: ita & ego amore gratia DEI, & illius beatifici gaudii libenter conformo inò transformo me in Christum Crucifixum, pauperem, contemptum, dolorosum.

II. O quàm magnum bonum est gratia DEI, & illa perennis gloria, quæ pretio infinito, vitæ, sanguine, morte ipsius Filii DEI est pro nobis emptæ! Si tamen compatimur, & conglorificabimur.

III. Quæ illæ opes, thesauri, divitiæ celestes, ut ex decreto DEI non potuerint pro homine comparari, nisi extremâ paupertate & nuditate ipsius DEI Hominis? O JESU! precor concede mihi imitari Te, ut què hic fuero pauperior, eò sum quoquè in æterna opulentia tibi similior.

IV. O quàm nunc sublimis Christus in Majestate & gloria, qui in
hoc

hoc mundo omni affectus fuit contemptu, probro, & ignominia! Eja anima mea, & tu si culmen veri honoris queris, scias te Christo fore magis proximam in altitudine celorum, quò nunc magis fueris depressa in abyssum omnium vilitatis, confusions, despectus.

V. Quis immensum diluvium illud celestium deliciarum explicabit, propter quod Christus mari amaritudinis dolorum, undisque sanguinis obrutus fuit? Equidem & mihi gaudium voluptasque celi eò majori paratur in copia: quò hic in majori necessariorum fuero inopia, & dolorum amaritudinumque plurium ac graviorum circumdatus fuero patientiâ.

VI. Non sunt condigne passiones hujus temporis ad futuram gloriam, quæ revelabitur in nobis. Et: Id quod in presenti est momentaneum, & leve tribulationis nostræ, supra modum in sublimitate, æternum gloriæ pondus operatur in nobis: non contemplantibus nobis quæ videntur, sed quæ non videntur. Quæ enim videntur, temporalia sunt, quæ autem non videntur, æterna sunt.

Rom: 8.

2. Cor: 4.

VII. O beata æternitas, novum gaudium Beatorum! O æternitas dulces suspirium miserorum in hac valle lachrymarum!

num officium diurnum & nocturnum exactè ac devotè persolvere: Matutinum exercitium Intentionis, precum, recollectionis, lectionis, meditationis viæ Illuminativæ cum suo fructu, tum de vita & passione Christi debitè perficere. Musam celebrare, vel audire, ut decet: Occupationi fructuosæ incumbere: Refectione, recreatione, somno, aliisq; indifferentibus actibus ad meritum uti:

Porro Lectionis & Meditationis materiam pro via Illuminativa in hoc Opere reperiēs sub titulis in Indice positīs, nempe mo. Finis ultimus respectu hominis, qui est beatitudo in Patria cælesti, quatenus homo cognoscat quò collimare debeat. Actus & Affectus vide supra sub praxi Meditationis. 2do. Ornatus virtutum, Perfectio, Sanctitas, Beatitudo viæ: qui sunt intermedii fines supernaturales simul & dispositiones positivæ ad beatitudinem Patriæ. Post horum singula Actus & Affectus applicari possunt quos reperiēs

I. 2. Tra. I. c. I. Sec. 4. Subl. 2. §. 3.

Qq

Vesper-

Vespertinum exercitium peragere; Examinare bis de die profectum, vel defectum meum cum poenitentia & lachrymis. Et super omnia his omnibus, aliisque operibus Intentiones rectas præfigere, (maximè ad obtinendam Virtutem. N. (*in qua te pro illo tempore exerces.*) Deinde operabor communia non communia sed speciali perfectionis modo. Quoad *indeterminatum tempus*, propono incurrentib⁹ tentationib⁹ fortiter resistere: occurrentes occasiones exercendi Obedientiam, & Charitatem in proximum non negligere: munia officii mei ad amissim peragere. Denique sequentia proposita exactè perficere.

meum statum, officium, aliasque circumstantias. De quo Spiritus S. ardentè invocatus, facile docebit.

III. Ex motivo S. Paupertatis & assequendæ ejus perfectionis, tum Finis (qui est Ornatus virtutum) propono quotidie contentus esse v. g. tertiam partem cibi & potus ordinariæ mensuræ, reliquas verò partes distribuam pauperibus: Cilicium vel catenulam gestabo: Disciplinam faciam: Vigilabo quantum salvà sanitate poterò: Duriore strato utar &c: Denique omnia agam & patiar

cia tum quoque ex Vita & Passione D. Noltri JESU Christi, B. V. MARIE, & Sanctorum excerpta, pro omni virtute in genere & specie spectata, & simul *Actus & Affectus* congruos hoc toto Opere invenies. De Vita & Passione Christi § 1. Tract. ultimo c. 1. Sect. 1. Subl. 3. De excellentia Christi & Desparæ parte 3. Tract. 2.

Itaque I. Quotidie pro opportunitate temporis eliciam, internos actus Spei & desiderii æternæ beatitudinis.

II. Exercebo me in actibus Heroicis propositæ supra S. Paupertatis. Quæ siquidem includit in se alias & alias excellentissimas virtutes (ut ibidem pater) hinc tum ex motivo præfate Sanctæ Paupertatis, tum ex motivo earundem virtutum. Uti v. g. obedientiæ, humilitatis, mortificationis, patientiæ, &c: ipsarum actus internos externosq; faciam, dum commodè poterò proportionatè ad

patiar ex præfata intentione ad DEI & suorum Gloriam.

IV. In Propositis exercitiis libenter utar quodam velamine Fatuitatis & Stultitiæ Christianæ. Non quidem me impotem rationis ostendam, prout fecit S. Simon Sales (nisi forsan specialiter Spiritus S. inspiraverit) sed eo ipso, dum me exercens in dictis propositis heroicorum operum virtutis, quæ hominibus animalibus, carnalibus, vanis, & profanis apparent esse irrationabilia, adeoque & ipse apparuerō intar cuiusdam stulti & fatui. Tunc cum gaudio ejulmodi æstimationem feram, eamque ut talem habeam, conabor procurare. Imò subinde vocabo me insipientem, nihil me scire, nihil boni agere posse; esse obnoxium multis erroribus & illusionibus diabolicis; esse ignarum, inexperum, imperitum, rudem, simplicem, obæcatum intellectu, obtusum sensu, imprudentem, inconsideratum, incircumspectum, incautum, nec sibi ipsi consulere posse. Denique cum Sapiente fatebor quòd sim *stultissimus virorum, & Sapiētia hominum non est mecum.* Proy. 30. *Non didici Sapientiam, & non novi scientiam Sanctorum &c.* Atque ut talem me factis ostendam, non quidem insaniendo, vel ridiculos gestus, motusque &c. exhibendo; sed ut rudes & imperiti, vel pro stultis habiti faciunt, non audendo comparere in conspectu, consortio, consilio aliorum, altissimum silentium tenendo, honorifica quæque fugiendo, & vilissima quæque sectando. Sed si requisierit me quis, ad dandum consilium, respondebo orationem me futurum ad DEUM pro Spiritu consilii petenti &c. Ex his & similibus quisque pro suo statu & circumstantia, excerpenda excerpit, prout Unctio Spiritus S. ampliùs informaverit.

V. Qualiber septimanâ binis vicibus adminus statum meum internum Admodum R. P. Vestræ manifestabo; & precabor tum pro negligentis horum propositorum, tum pro aliis defectibus increpationem & confusionem mei, ac poenitentiam.

Nota hac Methodo progredi poteris, & in exercitiis aliarum virtutum, uti Humilitatis, Patientiæ, &c. Vide de iisdem S. Angelam de Fulgino infra simili modo tractantem, uti de Sancta Paupertate.

*Actus Virtutum Theologicarum; & Moralium,
pro opportunitate eliciendi.*

*Decerpi ex vita P. Gasparis Druzbicki S. J. nisi quòd addi-
derimly Toto IESU Cuius Additi rationem intelliges ex Med. tat. class. 4.*

R. Francisci Bourgoinci Presbyt. Congr. Orat:

- S**ancta Trinitas unus DEUS, in adiutorium meum intende.
- Fidei.** 1. Credo Te Domine: credo in Te, de Te, omnia per Ecclesiam
revelata à Te O prima Veritas! Toto me.
- Spei.** 2. Spero Domine Te, & à Te, confido in tua misericordia, in auxi-
liis & promissis tuis, & in Christi meritis, Toto me.
- Charitatis.** 3. Amo Te summum Bonum super omnia, Toto Te, Toto IESU, Toto me.
Amo meipsum propter Te. Amo omnem hominem, etiam inimicum, &
ingratum, inutilem, & ignotum, sicut ipsum me propter Te. Amo omnem
creaturam in Te, & pro omni creatura amo Te Toto me, Toto IESU.
- Timoris.** 4. Timeo Te Dominum, percussus abyssali iustitiâ Tuâ. Timeo Te
timore filiali, sponsali Beatorum. Quis non timeat Te, quia iustus es? Ti-
meo Te, Toto me.
- Adorationis.** 5. Adoro, & glorifico, & superexalto Te Latreutico cultu, soli
tibi debito, Toto me, Totâ Humanitate IESU.
- Subjectionis.** 6. Subdo me Tibi aternaliter, & ad omnia, Toto me, Toto IESU.
- Devotionis.** 7. Devoceo me atque despondeo, quàm possum devotissimè omni
voluntati Tue bonæ, beneplacitæ, & perfectæ, externæ, internæ, substan-
tialique, Toto me, Toto IESU.
- Gratiarum a-
ctionis.** 8. Gratias Tibi ago æternas, pro omnibus & singulis beneficiis
& gratiis tuis, naturæ, gratiæ supernaturalis, & gloriæ, Toto me, Toto
IESU.
- Gratulationis.** 9. Gauden, & gratulor Tibi totum Te, & omnia Tua, Toto me,
Toto IESU, Toto Te.
- Laudis.** 10. Laudo, & exalto Te, toto Te, pro Te, & pro me, Toto me, Toto
IESU.
- Vilificationis
sui ipsius.** 11. Vilifico, & annihilo me, coram Te, & coram omni creatura pro-
pter Te, Toto me, Totâ Humanitate IESU.
- Odi peccati.** 12. Confiteor, doleo, detestor omnem iniquitatem meam coram Te,
propter Te, Toto me, Toto IESU.
- Diffidentie sui
& attributio-
nis DEO.** 13. Diffido mihi per omnia, & soli Tibi confido, omniaque bona Tibi
attribuo, & restituo, mihi meum nihil reservo, Toto me, Totâ Humani-
tate IESU.
14. Volo

14. Volo Domine ad normam justitiæ, reddere unicuique quod su- *Iustitiæ.*
am est, propter Te, Toto me, Totâ Humanitate JESU.
15. In lumine vultus Tui, & ob prudentiæ Tuae rationes æternas, *Prudentiæ.*
omnia & agere, & pati volo, Toto me, Toto JESU.
16. Dominari sensibus, & concupiscentiis meis per tuam gratiam *Temperantiæ.*
Volo semper Toto me.
17. Fortitudo mea, & laus mea Tu es Domine. Tu me conforta in *Fortitudinis.*
hoc, & omni hora, & in Te DEO meo transgrediar murum Toto me.
18. Cultum omnem, & abyssalem reverentiam tribuo Tibi, quæ di- *Religionis.*
gna es Majestas DEI mei, Toto me, Totâ Humanitate JESU.
19. Gaudens gaudeo in JESU meo Crucifixo, & mortuo pro me, *Unionis ad*
& in unione meritorum ejus, & pretiosissimæ Matris ejus, ac Electorum ejus, merita Christi
agam, & patiar universa semper, Toto me. *& SS.*
20. Humilio me sub potenti manu tua, & sub manu omnis creatu- *Humilitatis.*
ræ propter Te Domine, Toto me.
21. O Castitas! ô cordis puritas & corporis! amo, desidero, voveo *Castitatis.*
te, Toto me, Toto JESU.
22. Omnia quæ mundus immundus habet, ac æstimat, arbitror & *Paupertatis.*
abjicio propter Christum pauperem, ut stercore, & detrimenta, & voveo
eidem Paupertatem, Toto me.
23. Obedire, & subdi volo ex voto omni creaturæ præpositæ mihi *Obedientiæ.*
à Te, propter Te, Toto me, Toto JESU.
24. Cupio dissolvi, & esse cum Christo. Quemadmodum deside- *Desiderii DEI.*
rat cervus ad fontes aquarum, Toto me.
25. Tabescere me fecit & facit zelus Tuus, zelus gloriæ Tuae, *Zeli.*
zelus salutis nostræ, Toto me, Toto JESU.
26. O Domine utinam Te homines nossent! utinam Te norint! a- *Sitis anima-*
ment, æstiment, revereantur, desiderant, laudent, atque voluntatem Tuam *rum.*
sicut in cælo, ita & in terra faciant, Toto me, Toto JESU.
27. Opto anathema esse à Christo, pro Fratribus meis in Christo. *Ejusdem ex-*
Opto inferorum portam obturari ipso me, & per me, ne quisquam amplius cessus.
per illam descendat in damnationem.
28. Sanctissima TRINITAS, JESUS CHRISTUS, MARIA Mater Amoris & cul-
DEI, & omnes Electi ejus, mei dulcissimi amores; patiar ego, moriar ego a- *tus SS. (omni-*
more vestri, totus sim vester, nullus ego, Toto me. *um.*

Cultus & de-

fideri Sanctis- Quod ego semper, & ubique Latreuticè adoro, desidero, recipio, Toto me, deo
fini Sacramen- que ejus dignitate & dignatione exulto Toto me; atque ad ejus consecratio-
ti. nem, & sumptionem per omnes actiones & passiones meas, meritis & san-

gvini JESU Christi conjunctus, desidero, peto propono, Toto me.

Confusionis &

abjectionis sui catori. Ter Sancta TRINITAS miserere mei, sicut potes, scis, & vis, propter
ipsius. Te, nihil enim mihi sum sine Te, nisi dux in præceps & malum, & mor-

tem, Toto me.

Perseverantiæ.

31. Domine da quod jubes, & jube quod vis. Perseverantiam in
Te jubes: da perseverantiam, & ego jam perseverare volo, in omni bene-
placito Tuo, Toto me. Toto me Gloria Patri & Filio, & Spiritui Sancto,
Gloria Matri pretiosissima, & Filio, & Josepho sancto, & omnibus San-
ctis. Requies æterna animabus in purgatorio. Divinum auxilium maneat
semper nobiscum.

§. IV.

Profectus in Via Unitiva, seu Perfectorum.

DEpuratus à peccatis, & vitiis, ornatusque virtutibus &
gratis; quid nisi jam rectè dispositus reperieris, ad stri-
ctiorem unionem cum DEO per ferventiorum Amorem.
Igitur quomodo in hac via Amoris progressus fiat, & quibus gra-
dibus altius, & altius ascendantur, (& quanto tempore in singulis
quoad Activam Contemplationem & Amorem morandum) su-
pra copiosissimè dictum est sub Contemplatione. Ibidemque
citas in finem Authores Mysticos, & alios, ad placitum tibi com-
para, relege, & actu sequere.



CAPUT II.

De Oppositis, Actibus Spiritualibus seu Salutaribus Virtutibus.

Virtus seu actus virtutis ex quo debet esse in Medio seu mediocritate quadam, ejus extrema Opposita; alia sunt per *p. 1. c. 3. sec. 6.* Excessum, alia per Defectum, ut videtur supra. Itaque iuxta § 3. *Angelicum Doctorem* non modò virtutes Morales, & Intellectuales, verùm & Theologicae habent suum Medium, adeoque *1. 2. quest. 64. a. 1. 2. 3. & 4.* & ei oppositionem tam excelsus quàm defectus; sed cum hac differētia, quòd Morales sequantur Medium rationis, cujus ordinem & rectitudinem dum superexcedunt, vel ab ea deficiunt, utique irrecti ac inordinati, adeòque actus vitiosi censentur. Præterquam quòd Iustitia respiciat Medium rei, ut alibi dictum. Intellectuales verò sequuntur Medium rei seu obiecti, quatenus sunt conformes & commensuratae obiecto, ut in re est, vel non est verum. Excessus Intellectualis Virtutis est secundum affirmationem falsam, per quam dicitur esse, quod non est. Defectus autem accipitur secundum negationem falsam, per quam dicitur non esse, quod est. Porro Theologicae virtutes habent duplex Medium: imum est secundum rationem ipsarum virtutum, nempe ipse DEUS, secundum quem regulantur: sic fides nostra regulatur secundum veritatem Divinam; spes secundum magnitudinem omnipotentiae & pietatis DEI; charitas secundum bonitatem ejus. Et ista mensura est excedens omnem humanam facultatem: unde nunquam potest homo tantum diligere DEUM, quantum diligere debet, nec tantum credere, aut sperare in ipsum, quantum debet. Hinc multò minus potest ibi esse Excessus, & sic bonum talis virtutis non consistit in Medio, sed tantò est melius, quantò magis acceditur ad summum. Alia verò regula vel mensura virtutis Theologicae est, ex parte nostra: quia etsi non possumus ferri in DEUM quantum debemus, debemus tamen ferri in ipsum credendo, sperando & amando secundum mensuram nostrae conditionis. Unde per accidens potest in virtute Theologica considerari Medium, & extrema ejus ex parte nostra.

Hæc

Hæc extrema vitiosa per Excessum & Defectum opposita actui Virtutis in suo Medio seu mediocritate sito, vocantur à D. 2. 2. q. 92. a. 1. *Thoma* Peccatum: quia hoc opponitur Virtuti secundum illud, ad quod Virtus ordinatur, istud autem est actus bonus, debitus & ordinatus, iam verò peccatum propriè est actus inordinatus. Et *Arist.* Peccatum est actus, qui à iusta & debita regula deficit.

Peccata per Excessum facta non solum accipiuntur secundum quantum, sed etiam secundum alias circumstantias virtutis debitas haud observatas. v. g. Non modò quis excedit in virtute Abstinentiæ jeiunando nimium ad gravem læsionem sanitatis, verum etiam jeiunando non suo tempore, uti die Dominico quidam Hæretici faciebant, &c. Quare D. *Thomas* ait: Contingit autem, tem excedere medium virtutis, non solum secundum circumstantiam, quæ dicitur quantum, sed etiam secundum alias circumstantias. Unde in aliquibus virtutibus sicut in Magnanimitate & Magnificencia vitium excedit medium virtutis, non quia ad majus aliquid tendat, quàm virtus, sed fortè ad minus. Transcendit tamen virtutis medium, inquantum facit aliquid cui non debet, vel quando non debet, & similiter secundum alia hujusmodi, ut patet per Philosophum in 4. Ethicorum. Sic ergo superstitio est vitium Religioni oppositum secundum excessum, non quia plus exhibeat cultum Divinum, quàm vera Religio, sed quia exhibet cultum Divinum, vel cui non debet, veleo modo quo non debet.)) Contra excessum virtutis accipe Eccl. Noli esse iustus multum. Prou. Ne declines neque ad dexteram, neque ad sinistram. Unde S. Hieronymus: Si à recta via paululum declinaueris, non interest utrum ad dexteram vadas, an ad sinistram, cum verum iter amiseris.

Eccl. 7.

Prov. 4.

Com. in c. 5.

Matthæi.

Peccata per Defectum, alia sunt Virtuti contradictoriè opposita, qualia sunt peccata omissionis: alia contrariè opposita, qualia sunt peccata commissionis. Porro quia non modò per manifestum peccatum receditur à virtute vera & salutari, sed etiam per non veras & falsas, suntque eiusmodi virtutes suo modo oppositæ veris, inquantum scilicet præferunt similitudinem virtutis salutaris, ejus tamen essentiam & veritatem ac medium non attingunt, quod medium mensuratur juxta naturalem rationem,

re-

regulis & rationibus Divinis ac supernaturalibus informatam.
 In quo etiam puncto accipe S. Augustinum in 4. contra Iulianum :
Quod omnibus virtutibus non solum sunt vitia manifesta discretione con- v. D. Thom. 2.
traria, sicut prudentie temeritas: verum etiam vitia quodam modo nec 2. in accessu q.
veritate, sed quadam specie fallente similia: sicut ipsi prudentie astutia. 33.
 Talibus Pseudovirtuosis convenit illud dictum: Est generatio, quæ
sibi munda videtur: nec est lota à sordibus. Hinc de iisdem non vé- *Prov. 30.*
 ris ac falsis virtutibus, sicut & de aliis Oppositis actuum virtutis
 salutaris sequentibus agendum.

SECTIO I.

*De non veris, falsis, & imperfectis Virtutibus, Oppo-
 sitis tum perfectis, tum aliis Actibus Salu-
 taribus Virtutum.*

Non veræ Virtutes hic supponuntur, quæ sive sint, sive non
 sint veræ virtutes naturales, quia tamen non sunt superna-
 turales, ob carentiam alicujus conditionis supra requisitæ
 ad actum virtutis salutarem; & potissimum si extra statum gra-
 tiæ, non ex motivo supernaturali charitatis fiant, ideo tales virtu-
 tes minimè veræ, salutare sive virtutes censentur. Unde Apo-
 stolus ait: Si distribuero in cibis pauperum omnes facultates meas, et si *1. Cor. 13.*
tradidero corpus meum ita ut ardeam, charitatem autem non habuero, nihil
mibi prodest. Et D. Thomas ostendens, quæ non veræ, falsæ, ac *2. 2. q. 23. 4. 7.*
 imperfectæ virtutes sint, ejusmodi format discursum dicens: Vir-
 tus ordinatur ad bonum. Bonum autem principaliter est finis.
 Nam ea quæ sunt ad finem, non dicuntur bona, nisi in ordine ad
 finem. Sicut ergo duplex est finis, unus ultimus, & alius proxi-
 mus, ita etiam est duplex bonum. Unum quidem ultimum &
 universale, & aliud proximum & particulare. Ultimum qui-
 dem & principale bonum hominis est DEI fruitio, secundum il-
 lud Psalm. 72. Mihi adherere DEO bonum est: & ad hoc ordi-
 natur homo per charitatem. Bonum autem secundarium, & qua-
 si particulare hominis potest esse duplex. Unum quidem, quod
 est verè bonum, utpote ordinabile, quantum est in se, ad princi-
 pale bonum, quod est ultimus finis. Aliud autem est bonum ap-
 parens,

parens, & non verum, quia abducit à finali bono. Sic ergo patet, quòd virtus vera simpliciter est illa, quæ ordinat ad principale bonum hominis: Sicut etiam Philosophus in 8. Ethicorum dicit, quòd virtus est dispositio perfecti ad optimum. Et sic nulla vera virtus potest esse sine charitate. Sed si accipiat^r virtus, secundum quòd est in ordine ad aliquem finem particularem, sic potest aliqua virtus dici sine charitate, inquantum ordinatur ad aliquod particulare bonum. Sed illud particulare bonum si non sit verum bonum, sed apparens, virtus etiam quæ est in ordine ad hoc bonum, non erit vera virtus, sed falsa similitudo virtutis. Sicut non est vera virtus, avarorum prudentia, quâ excogitant diversa genera lucrorum; & avarorum iustitia, quâ gravium, damnorum metu contemnunt aliena, & avarorum temperantia, quâ luxuriæ, quæ sumptuosa est, cohibent appetitum; & avarorum fortitudo, quâ, ut ait Horatius lib. 1. Epistol.

Per mare pauperiem fugiunt, per saxa, per ignes.

Ut Augustinus dicit in 4. libro contra Julianum. Si verò illud bonum particulare sit verum bonum, puta conservatio civitatis, vel aliquid huiusmodi, erit quidem vera virtus, sed imperfecta, nisi referatur ad finale & perfectum bonum. Et secundum hoc simpliciter vera virtus sine charitate esse non potest. *Hæc D. Thomas.*

Porro non vera & falsa virtus potest opponi veræ virtuti, prout hæc est salutaris; opponi inquam per excessum, vel defectum, ut consideranti patebit. Imperfecta autem virtus opponitur perfectæ, sicut opponitur minus perfectum magis perfectò. Potestque esse imperfecta virtus actus salutaris v. g. aliqua ex Cardinalibus virtutibus, quæ non semper exercentur ex motivo charitatis, modò tamen fiat cum aliis requisitis supraspecificatis ad actum salutarem. Hactenus de non veris & falsis virtutibus dicta sunt in genere, nunc inferuntur aliqua de iisdem, sicuti & veris virtutibus dicenda in specie, ut Christianus hinc inde positus syrtis & charybdes eò cautiùs evadere queat. Ita S. Bernardus inducit quendam ponentem tenebras lucem, & lucem tenebras inquiens: Quid plura? Attrahit, allicit, blanditur, & novi Evangelii prædicator, commendat crapulam, parsimoniam damnat, voluntariam

*S. Bernardus
in Epist. 1.*

luntariam paupertatem miseriam dicit, jejunia, vigilias, silentium manuumque laborem vocat insaniam: è contrario otiositatem, contemplationem nuncupat, edacitatem, loquacitatem, curiositatem, cunctam denique intemperantiam nominat discretionem. Quando inquit delectatur DEUS cruciatibus nostris? ubi præcipit Scriptura quempiam sese interficere? Qualis verò religio est fodere terram, sylvam excindere, thercora comportare? Nunquid non sententia Veritatis est: *Misericordiam volo, & non sacrificium?* Et: *Nolo mortem peccatoris, sed magis ut convertatur, & vivat.* Et: *Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur.* Ut quid verò DEUS cibos creavit, si non licet manducare? Denique *quis sibi nequam, cui bonus?* Quis unquam sanum sapiens, carnem suam odio habuit? *Hec S. Bernardus.* En isti non sufficit malitia sua, nisi eam palliasset Sacra Scripturâ, toto cælo aliter sentiente, ad decipiendum incautum.

Matthæi 9.

Ezech. 18.

Matth. 5.

Eccli. 14.

Incitamenta cavendi falsas virtutes & verarum calumniâ imum. Quia vix talibus inversoribus ordinis Moralis dicitur, qui etiam à dæmone facile decipiuntur. Unde Propheta: *Vae, qui dicitis malum, bonum, & bonum malum* Aquila vertit: *Vae qui dicunt malo, bonus es, & bono malus es.* Et *S. Gregorius*: In matutino intericiebam omnes peccatores terræ. Hostis, ait, noster, tantâ se arte palliat, ut culpas nostras virtutes fingat, ut inde quisque quasi expetat præmia, unde dignus est æterna subire tormenta. Ple- rumque enim in ulciscendis vitiis, crudelitas agitur, & justitia puratur, atque immoderata justî zeli ira, meritum creditur, similiter effusio, misericordia, tenacitas parcitas, pertinacia constan- tia reputatur.

Isai. c. 5. v. 20.

S. Gregor. Homi

8. super psalm.

100.

2dum. Fit DEO injuria virtutes injuriando. Audi *S. Bernardum*: Tu, inquit conaris pessima vicia virtutum palliare nominibus? an te putas hoc sine injuria facere Domini virtutum, quod virtutibus facis injuriam? vanissimam præsumptionem, tui pessimam levitatem, crudelissimam dissensionem, obedientiæ, modestiæ, mansuetudinis nominibus velas, & velatis sordibus, sacra illa vocabula maculas. Hanc ego nunquam æmuler obedientiam talem mihi nunquam libeat modestiam, vel potius molestiam imitari. Hujuscemodi mansuetudo semper longè pereat à me.

S. Bernard. E-

pist. 7.

Talis siquidem obedientia omni est contemptu deterior. Talis quoque modestia ultra omnem modum extenditur.

B. Maximus
serm. de malis.

3^{ium}. B. Maximus ait: Tales sunt adulatorum, qui scurrant, vocant gratiosum, obscena loquentem civilem, iracundum strenuum, parcum providum, prodigum liberalem. Tales laudatores illis quidem ore bene precantur, sed corde execrantur. Nam hac laude omnem execrationem in illorum vitam inducunt; imò eos æternæ damnationi obnoxios faciunt, ipsa vitia approbantes.

Cass. Col. lib.
4. c. 20.

4^{um}. Cassianus: Pernitiosiora, & à remediis longinquiora sunt, pati vitia, quæ sub specie virtutum, & imagine spiritualium rerum videntur emergere, quàm illa, quæ ex aperto pro carnali voluptate gignuntur. Hæc enim, velut palam expositi ac manifesti langviores & arguuntur cominus & sanantur: illa verò dum prætextu virtutum teguntur, incurata perdurant, & deceptos quosque periculosius faciunt ac desperatius ægrotare.

S. Greg. hom. 5.
in Ezech.

5^{us}. S. Gregorius: Gravioris culpæ sunt quæ superductâ specie, virtutes imitantur: quia illæ in aperto cognitæ, animum in confusionem dejiciunt, atque ad poenitentiam trahunt: istæ verò non solum in poenitentiam non humiliant, sed etiam mentem operantis elevant, dum virtutes putantur.

P. 1. 2. tr. 2. c.
9.

Praxis imò discernendæ non veras & falsas virtutes à veris colligitur ex infra dictis de Discretionem spirituum. 2do, non est securior & melior via evitandi ejusmodi deceptiones, quàm velle, & conari habere voluntatem conformem Divinæ per omnia, & cuncta agere & pati ex Superiorum, vel Patris Spiritualis arbitrio. Etenim in DEI mandato, & ejus obedientia manifesta, nulla potest esse deceptio, sed vera virtus. Atqui in agendis & patiendis (suppone quæ non sunt manifestè mala) ex voluntate Superiorum eorumque obedientia, est agere & pati secundum DEI mandatum manifestum, ejusque obedientiam. DEUS enim dixit respectu Superiorum: *Qui vos audit, me audit.* Ergo agere & pati ex voluntate Superiorum, nulla potest esse deceptio, nisi vera virtus. Nam etsi nullam aliam bonitatem haberent propriam, sortirentur illam ex obedientia, essentque veri actus virtutis obedientiæ, modò saltem hac intèrione fiant: *Ut obediatur, proposito per fidem supernaturalem motivo, vel alio bono moraliter.*

LUC. 10.

S E C T I O I I

De Imperfectionibus Actus Salutaris, tum aliis.

Imperfectio circa actum salutarem, quædam est culpabilis, quædam inculpabilis. *Culpabilis*, alia est compatibilis cum actu salutari, v. g. si is fiat cum aliqua levi negligentia, distractione animi, &c. De quo innuit Iſaias: *Quasi panus menstruatae* *Iſaie c. 64. un. verse justitie nostræ.* Culpabilis imperfectio alia est incôpatibilis cum actu salutari, eum corruumpens, & ex bono malum efficiens: quod contingit ex intento fine malo, vel alia circumstantia inconvenienti: Ut v. g. dare eleemôsynam ob vanam gloriam, est actus vitiosus inanis gloriæ, non salutaris eleemôsynæ. Unde D^s Basilus ex professo probat non esse acceptum DEO opus præcepti, non competenter seu legitime factum. Declarat autem illud non ita fieri, quod vel præter locum debitum, vel præter tēporis opportunitatem, vel præter personæ decorum, vel præter causam, vel præter mensuram, aut præter ordinem, sive præter animi propositum agitur. Ecce Propheta ait: *Maledictus, qui facit opus DEI negligenter.* Imperfectio inculpabilis tum est negativa, tum positiua. *Negativa* intelligitur tam carentia majoris perfectionis in actu salutari, quàm omisio absoluta actus boni, minimè obligantis: Cujus imperfectio poterat esse locus in Christo, & Dēlpara: Non enim semper ex ratione obiecti perfectissimi operabantur, alioquin nullus virtutis alterius elicuissent actum præterquam charitatis, nullum quoque certæ intentionis, sed infinitæ. Nisi dicas eos operatos fuisse simul & ex obiecto perfectissimo, & aliis minùs perfectis. *Positiua* imperfectio est omisio melioris boni, contra aliquam obligationem, non tamen sub peccato. Ejusmodi imperfectiones sunt v. g. transgressionem nonnullarum regularum apud Religiosos, quarum observantia etsi minimè sub reatu culpæ obligat, tamen ex sunt causa subtractionis efficacium & specialium gratiarum DEI, quæ subtractio quinquam non habeat propriam rationem penæ, utpote quæ non propter culpam propriè dictam infligitur, est tamen per modum removentis prohibens culpam, ex negatione auxilii efficacis consequentem. Adeoque tales imperfectiones sunt mediata saltem dispositio ad culpam,

culpam, etsi non sint in se culpabiles. Quod non leviter (ut plerique solent) sed cum magno tremore est pensandum: quippe ex occasione huiusmodi subtractionis specialium gratiarum non raro fit casus in peccata mortalia, etiam in fine vitæ, seu puncto mortis non perseveratur finaliter in justificante gratia, & sic incurritur æterna damnatio. Iusto enim iudicio specialis homini denegatur concursus DEI & affectus, (etsi communis & sufficiens tribuatur) quem noluit homo, quâquâ aliàs non obligatus, speciali amore suo & obsequio promereri. Verum de his vide infra sub pœnis spiritualibus. Nunc breviter afferro illud solenne Eccl. 19. effatum: *Qui spernit modica, paulatim decidet.* Et s. Gregorius: Si s. Grg. L. 20. curare parva negligimus, insensibiliter seducti audenter etiam Mor. f. 9. maiora perpetramus.)

Quantum ad *Praxin*: vitandi imperfectiones, ea fit per incensum desiderium & exercitium perfectionis vitæ Christianæ, quam hoc toto Opere describimus. Caterum antequam ad concupitam perfectionem veniamus, ejus defectum suppleat humilis confessio propriæ imperfectionis, ut mellissius Doctor in s. Bernard. in „ struit dicens: Si perfectionem quam desideratis, nondum po-
Vigil. Nat. Do- „ testis adipisci: sed quod minus habet imperfectio conversatio-
mni serm. 2. „ nis, suppleat humilitas confessionis: & imperfectum vestrum
Psal. 118. „ viderunt oculi DEI. Propterea enim mandata sua mandavit cu-
„ stodiri nimis, ut videntes imperfectionem nostram deficere, &
„ non posse implere quod debet, fugiamus ad misericordiã & dica-
Psal. 62. „ mus; *Quonia melior est misericordia tua super vitas.* Et quia non pos-
„ sumus in vestitu innocentie seu justitie, appareamus vestiti con-
Psal. 95. „ fessione. Confessio enim, & pulchritudo in conspectu Domi-
„ ni. Si tamen sit non oris tantum, sed etiam totius hominis, ut
„ omnia ossa nostra dicant: *Domine quis similis tibi?* idque solius
„ pacis intuitu & desiderio reconciliationis ad DEUM.

Vide supra de fontibus imperfectionum Cap. 1. Sect. 4.
Subsec. 3.

SECTIO III.

De Opposis Actûs Salutaris per Excessum.

Cap. 2.

De huiusmodi Oppositione iam actum est supra in genere, nunc particulariùs agendum de Scrupulis.

Oppo-

Opponitur itaque virtuti per Excessum, Scrupulus quoque inter alia vitia; quia tam actus prosecutionis, quam actus fugæ, pertinent ad eandem virtutem. Hinc sicut moderata fuga seu timor defectus vel peccati, est actus virtutis, ita imprudens fuga vel timor peccati, & nimia anxietas de illo (qualis dicitur esse Scrupulus) est excessus virtutis. De Scrupulis igitur hic locus est, de quibus fufius Theologi Morales, & Magistri Spirituales, ut Gerfon, B. Laurentius Iustinianus, S. Antoninus, Ludovicus Blosius, Rosignolius &c.

Dico 1mo. Scrupulus est inanis apprehensio, & hinc ortus timor & anxietas alicubi esse peccatum, ubi non est. *Ita communiter Navar. Azor & ceteri.* *Herm. Basenbaum Medul. Theol. Moral.*

Signa conscientia: Scrupulosa sunt. *1mo* Pertinacia iudicii, quâ Doctorem consilii non acquiescunt: unde varios consulunt, & fatigant, ac tandem nullius iudicio stant nisi suo. *2do.* Ex levi apparentia frequens iudiciorum mutatio: unde oritur inagendo inconstantia. Sic v. g. in horis legendis aliquando decies mutant iudicium, de lecto, vel non lecto aliquo versiculo. *3tio.* Quod ex priore procedit, perturbatè agere, & cæco quodam modo in externis actionibus versari. *4to.* Habere reflexiones extravagantes innitarum circumstantiarum. *5to.* Timere in omnibus peccatum, aut contra sapientum & proprium sæpe iudicium esse inquietum. *6to.* Si Confessarius iudicet te esse scrupulosum. *7timo.* In particulari signa Scrupuli præsentis sunt duo. *1mo.* Si per illum expectaris te nimium angî & turbâri. *2do.* Si alias expertus sis te similia apprehendisse sine fundamento.

Dico 2do. *Motiva* ad cavendos Scrupulos habentur *Nicol. Mosci-* ex eorum malis effectibus, quos enumerat *Nicolaus Mosciensis* *cen. in Tyroc. S. T. D.* dicens: Scrupulus. *1mo.* quietem internam tollit, loco ejus *artispœnitent-* turbationem inducit, & tanquam sævisimus carnifex animum *p. 3* torquet cruciatque. *2do.* Intellectum obnubilat, ut neque res apprehendere, neque de apprehensis liberè iudicare valeat. *3tio.* Fingit peccata ubi non sunt, imò & multiplicat; nam vel interdum contra conscientiam (ut sibi videbitur) ageat: vel ex fastidio assensum præbebit, malens certus esse de peccato, quam anxius dubiusque de innocentia. *4to.* Ad desperationem disponit. *5to.* Inducit toedium ac tristitiam aggravantem animum, ut

nihil boni agere libeat. 6to. Hominem inconstantem facit, nunc enim susceptam actionem ob aliquem scrupulum intermittit, postea ob superuenientem contrariam dubitationem resumit. 7mo. Alacritatem ac promptitudinem serviendi DEO eripit, legentem, orantem, meditantem diltrahit; quia vix potest aliquid in sua mente præter scrupulos volvere. 8vo. Pusillanimitas effectus ita manus remissas in bono habet; ut si concionandum, docendum, consulendum, confessiones excipiendum, vel quidpiam agendum sit ad DEI gloriam, & proximi utilitatem, statim tot difficultates, hæitationes, trepidationes occurrent, ut in conspectum hominum prodire non audeat, aut si veniat, loqui superfluit, ne occasionem alicujus peccati, ut puta vanæ gloriæ, vel aspectûs inordinati, & alterius cujuscunque formidinis habeat. Et ita qui multa præclara facere posset, & fortasse donis naturalibus plurimis, ac bonis qualitatibus instructus, ignavus redditur & abiectus. 9no. Vires tam corporis quàm animi destruit, sensus interiores lædit, ita ut ad omnia ineptus sit. 10. Non raro eò quod suas ineptias interdum exterius prodit, se ludibriis exponit, & tanquam fatuus & insensatus ab aliis reputatur. Scrupuli enim ad amentiam quoque iter parant. Hinc & homines cæteri ejus consortium refugiunt, & contemnunt: Confessores quoque talium confessiones subterfugiunt.))

Bernar. Rosg.
de disc. Christ.
persf. l. c. 18.

P. Rosignolius, ex Gersono, S. Antonio, B. Laurentio Iustiniano dicit; tentationem hanc diaboli quoad scrupulos esse utilem quidem incipienti in ipso conversationis principio, & propterea à DEO permitti, eò quod obtusam alioquin hominis mentem acuat ad intelligendas res spirituales, & stimulis quasi quibusdam excitet voluntatem inexercitaram adhuc ad certamina contra peccata & carnis insidias, purget denique animam tenebricosis libidinibus ante refertam, & in novum hoc lumen evocet spiritualiter judicandi omnia, & deinceps ex virtute, & cum circumspectione vivendi. Cæterum procedente tempore tēratio hæc perniciosissima est, & nisi illi opportunè occursum sit, periculum homini creat, & ruinam. Quare quærenda & adhibenda sunt remedia, quibus à periculis præsentibus, & imminuentibus, qui hoc morbo laborat, facile liberetur.

Bellar. de Gem.
Columb. lib. 2.

)) Et *Bellarminus* inquit: Alios diabolus capit & torquet
mise-

miserabilibus angustiis scrupulorum, alios contra sic decipit per laxam & erroneam conscientiam, ut multi ante perveniant ad gehennam, quam peccata sua cognoscere & deslere poterint.))

Dico 3tio. In praxi contra scrupulos abigendos generalia media porrigit *Busenbaum* dicens: Remedia conscientiae scrupulosa sunt. 1^{um}. Scrupulos contemnere, contra illos agere, nec cogitatione fovere. 2^{dum}. Iudicio Confessarii, vel alterius docti viri ac peracquiiescere, non recurrendo adeum in singulis actionibus: sic enim se, & illum fatigat cum scrupulorum incremento: sed accipiendo ab eo generalia principia, à quibus nullus scrupuli causa, imò nullo modo recedat. Et si enim alterum errare contingeret, quia tamen hoc faciendo, agit, quod in se est, non peccabit. 3^{tum}. Bonorum vitam & consuetudinem tanquam regulam intueri *S. Ant. Syl.* 4^{tum}. Assuefacere se etiam ad sequendas sententias mitiores, & minus etiam tutas *Fill. c. 4. n. 122.* 5^{tum}. Non judicare quidquam esse mortale, nisi certò sciat *Azor lib. 2. cap. 20. Vasq. sane Fil. lib. 2. cap. 4.* 6^{tum}. Nunquam otiosi, quia otium implet phantasiam cogitationibus scrupulosis 7^{tum}. Destruere causas scrupulorum v. g. Melancholicus evacuet medicamentis atram bilem: pertinax frangat iudicium suum, superbus prudentiae non confidat: rudis instructionem petat: timidus meditetur bonitatem Dei, quae non imponit praecepta redigentia ad insaniam. 8^{tum}. Nosse scrupulorum privilegia, ut imò quòd non teneatur in agendo adhibere examen & diligentiam nisi valde mediocrem, nec tantam, quantam alii, & quòd dum angit scrupulus, nec suppetit consilium, possit liberè agere quòd vult, nisi certum & evidens sit esse peccatum. Vide *Vasquez in 12. ad 57. 2do*. Quòd nihil teneatur repetere ex praeeteritis confessionibus, nisi certò sciat illud esse mortale, & se ritè confessum non esse. Non est autem certus quamdiu dubitat. Unde suadet *Laym.* ut scrupulosus nunquam confiteatur dubia & scrupulos. Et *S. C. Dubium Sancti Azor* dicunt non teneri confiteri, nisi quae jurare posset mortalia, & nunquam esse confessum. Ratio utriusque privilegii est, quia in scrupuloso ex nimio timore peccandi turbatur ratio, ut non possit rectè rem examinare. Unde elto aliqua confessus

Herman Busenbaum Med. Theol. Moral. lib. 1. Tract. 1. c. 3.

non fuerit, non tenetur tamen cum tanto damno & periculo anxietatis perpetuæ procurare integritatem confessionis, cum ab ea minores sæpe difficultates excusent, ut notat *Konin. Lay. Bon. Azor. Bec. 9um.* Conf. flarius non permittat confiteri, vel proponere scrupulos vel dubia (maximè si semel ad facietatem audiverit) quia alioqui nunquam fontem scrupulorum exhauriet. Vide apud *Laym.* hic cap. 6. *Felline Sanct.* hic lib. 2. de matr. d. 4. *Azor. T. 1. lib. 2. cap. 20.* *Bresterum lib. 6. toto. Bec. p. 2. Tom. 1. cap. 4. Bonac d. 1. q. 4. p. 9.*

Idem ibidem.

Licet operari cum conscientia scrupulosa, manente scrupulo, dummodo judicetur esse scrupulus, & ut talis contemnatur, Neque tamen opus est, ut ad singulos actus formetur hoc expressum iudicium, quod sit scrupulus, sed sufficit quod contra eum agat ex habituali vel virtuali iudicio ab experientia præteritorum actuum. Ratio est: quia talis nulli periculo se exponit; cum ad bene operandum sufficiat iudicium probabile aliquid licere: scrupulus autem cum ex levi fundamento procedat, non tollit iudicium practicum probabile. *Sanch. lib. 2. cap. 10 Reg. Bec. Fill. 176.*)

*Nicol. Mosci-
censis Tyrocin.
artis poenit. p.
3. c. 8.*

Aliquando DEUS ipse vult aliquibus talem crucem seu cruciatum imponere, ob poenam alicujus peccati, præsertim superbiæ, confidentiæ sui, contemptus aliorum, &c: vel ad exercitium probationemque, ac proinde ob salutem, & majus bonum eorum, quod de quibusdam Sanctis legimus.

Idem ibidem.

Porro voluntati Divinæ quis resistit? Ergo tolerandum est libenter, quidquid Dominus imponit, & voluntas nostra ejus subjiatur cum plena & sincera sui ipsius resignatione, Dominus mortificat, & vivificat, ad inferos deducit & reducit, mille modos habet ipse, quibus sic afflictos consolari poterit. Et forte hæc viâ multa peccata impedit, in quæ prolabereris, si istis anxietatibus conscientia non retraheretur. Hinc cautus esto, ne in aliquod extremum impingas, vel impatientiæ, vel patientiæ sed scrupulosa iunctæ adeoque Pseudopatientiæ. Verum universaliter renovato quotidie firmo proposito, ne quidem veniali voluntario unquam DEUM offendendi, patienter ferto hoc flagellum scrupulorum: ita tamen ut omni possibili modo ab illis coneris te expedire, & maximè per lachrymosam ad DEUM orationem, per recursum sub patrociniū Matris misericordiæ consolatrici afflictorum,

etorum, ac ejus sponſi S. Joſephi ſic anxiorum ſpecialis auxilia-
toris, ſub tutelam S. Angeli Cuſtodis, &c: Quia etſi hujusmodi
ſcrupulorum patientia poſſit eſſe meritoria, eſt tamen multum
periculola & impeditiva meliorum rationum & occaſionum ma-
jora merita augendi. Eſt quoque remedium non poſtremum
contra ſcrupulos; connotare ſibi ea ſtrictum, quæ leguntur, vel di-
cuntur adverſus eodem adhibenda, & poſiſſimum proportiona-
ta ad perſonam ſuam, eaque cum approbatione Patris ſui Spiritua-
lis ad amuſſim obſervare. Denique an poſt Orationē efficacius re-
mediū ſequens habeatur proſligandi ſcrupulos, probarit velim ex-
perimento. Nimirum jubeatur à Patre Spirituali ſcrupuloſus
in virtute Sanctæ Obedientiæ, ſive ſub culpa mortali obſervare
aliquid in particulari, quòd maximè eſt diſſipativum alicujus
ſcrupuli in ſpecie: v. g. ne abſolvendo Divinum officium illud ite-
ret, vel ne examen conſcientiæ ultra quadrantem horæ protrahat,
&c: Ita enim conſtrictus ſcrupuloſus, cùm ex utraque parte ti-
meat peccare mortaliter, eligit potius obedire Magiſtro cum ali-
quo metu vel dubio peccati, quàm ſequendo ſuum ſcrupulum
manifeſtè peccare graviter contra Obedientiam. In tali enim
caſu, utpote gravis periculi ſalutis animæ, ſi unquā certè tūc eſt ob-
ligatio gravis obediendi Magiſtro, vel Patri Spirituali, illudque Do-
mini præ oculis habendum, *Qui vos audit, me audit, & qui vos ſper-
nit, me ſpernit.* Hujusmodi præſi S. Ignatius dicitur liberaſſe quen-
dam ex ſuis ab iteratione Divini officii, quòd totum juſſerat eum
in virtute Obedientiæ abſolvere ſpatio unius horæ.

Luc. 10.

S.

De Moraliter Monſtruosis.

Ex Tyroc. Art. poenitent. Nicolai Moſcicen. 3. p.

Non deſunt aliqui mixti (ut ita dicam) fori ac planè monſtru-
oſi, qui perditè vivunt, & tamen quibuſdam ſcrupulis la-
borant, ut circa res fidei, circa blaſphemias, quæ ipſi maxi-
mè abhorrent, circa vota, confeſſiones, &c.

Remedium pro his quoque in Eccleſia DEI inveniri poſeſt.
Imprimis enim deterrendi ſunt à peſſima vita, *imo. Per oratio-*

nem illis imponendam. 2do. Novissimorum meditationem ab eis faciendam. 3tio. Eleemosynæ largitionem. 4to. Frequentem Confessionem & Communionem. 5to. Jejunium. 6to. Status periculosi considerationem. 7tmo. Per constans propositum deponendi talem statum, & vitam emendandi. Postea recollectis, & aliquantulum cautiore ac timorata conscientia effectis, poterunt eadem præscribi remedia, quæ jam posita sunt pro scrupulosis.

SECTIO IV.

De Oppositis Actui salutari Virtutis, nimirum de peccato Actuali.

Peccatum Actuale definitur esse, *Exercitium libertatis difforme dictamini practico rationis, proponenti primam regulam morum. Dicitur; Exercitium: ut conveniat definitio peccato puræ omissionis, quæ non actus, sed exercitium negativum libertatis solet dici. Dicitur: Libertatis: quia exinde tria requiruntur ad peccatum actuale. imo, ut ejus advertatur malitia. Et quidem non sufficit advertentia quævis virtualis & interpretativa, quâ nempe aliquis advertere poterat & debebat; non tamen ei occurrebat remorsus & obligatio ad faciendam ejusmodi advertentiam: neque illa advertentia actualis, dum videlicet intellectus rationes commodi & incommodi in objecto attendit; sed est necessaria advertentia formalis seu expressa, quâ advertat moralem malitiam objecti, seque obligari ad illud vitandum; aut de ea malitia aut obligatione vitætionis dubitet, vel scrupulum habeat. Ratio est: quia sine tali advertentia illud objectum, non est liberè volitum quâ moraliter malum, siquidem quâ moraliter malum, non sit præcognitum. Hinc v. g. non sufficit ad peccatum homicidii, dum jacularis in hominem putans esse feram; quod nempe omiseris diligentius inquirere, an sit verè homo, nisi hic, & nunc formaliter & expressè advertas obligari te, ad inquirendû, utrû sit homo, vel fera.*

2do Requiritur ad peccatum ut sit Liberum, nempe ut possitis omnibus ad operandum, possit homo operari, vel non operari; seu consentire in actum peccaminosum, vel non consentire. Quia procul debet esse ab infinita Sapientia & Bonitate Dñi, imputare

putare ad culpam eum actum, qui necessariò evitari non potest, quandoquidem id pugnet contra omnem rationem & bonitatem. 3tio requiritur, ut sit voluntatis liber consensus in actum peccaminosum, vel ejus objectum, isque vel positivus, ut omnes consentiunt, vel negativus, ut inter se Doctores pro & contra dissentiunt. Quia per consensum peccaminosum voluntas avertitur à Creatore, & convertitur ad creaturam ei que adhæret, quod adversatur omni æquitati. Dicitur: *difforme dictamini pratico rationis*. Hæc difformitas, quæ alias nuncupatur malitia moralis in eo sita est, quòd ad dictamen seu judicium luminis naturalis hic & nunc in praxi dictans agendum vel omittendum aliquid, voluntas non se conformet, seu illi dictamini non obediat circa propositam actionem, vel omissionem. Dicitur; *proponenti primam regulam morum*: sive illa regula proponatur tanquam quid Divinum, quæ est vel dictamen Divinæ Sapientiæ, vel Voluntas DEI, Lex DEI &c: ad cuius regulæ respectum fit peccatum Theologicum. Sive illa regula proponatur tanquam quid humanum, nempe illa ratio ultimò resolutoria, ob quam aliquid fit dissonum naturæ rationali, qualis ratio vel sunt effectus mali peccati, vel lex humana vetans, sine ullo respectu ad offensam DEI; & tali modo committitur peccatum Philosophicum formale. Nam materialia peccata v. g. ab ebris, infantis &c: committuntur etiam sine advertentia ad DEUM, non tamen vocantur peccata Philosophica, nisi ea, quæ ratione sui compote supra dicto modo sunt.

Dividitur peccatum Actuale in peccatum Philosophicum, & Theologicum, de quibus modò tractatum est. Item in peccatum Commissionis, quo violantur præcepta Negativa, & Omissionis, quo transgrediuntur præcepta Affirmativa. Item in peccatum Mortale, & Veniale, verum & opinatum; de quibus infra, & modo sit de peccato Habituali, quod correspondet Actuali, tanquam species sub alterna divisionis peccati ut sic, & de Originali affini Habituali.

§ I.

De Peccato Habituali, & Originali.

Aliud est peccatum Habitatum, de quo supra actum sub vitio vel peccato, quatenus habitus sunt. Aliud peccatum

bituale, quod definitur esse *Actus malus physice præteritus* (v.g. heri commissus) *nunc manens seu præsens* (id est quoad faciendum hominem reum culpæ & poenæ) *moraliter, nempe ex eo, quod non sit retractatus.* Et convenit i labituali tam Mortali, quam Veniali. *Aliiter: Peccatum mortale, quod labituale, est actus malus præteritus, moraliter nunc manens in privatione gratiæ sanctificantis, tanquam in suo effectu demeritorie causato.*

Originale peccatum, est ipsum Actuale Adæ peccatum, ipsi physice, posteris verò moraliter & æquivalenter voluntarium, (nempe propter alligationem voluntatum posterorum ad voluntatem sui parentis Adæ, ex vi pacti Divini cum eodem à nobis implicitè & desideranter acceptati, cum non fuisset melior spes observandi præceptum Divinum de arbore vetiti ab ullo mortalium (excepta DELPARA) quam ab Adàm, naturalibus & supernaturalibus dotibus supra omnes ornatisimo) manens in privatione gratiæ sanctificantis, tanquam in suo effectu,

§. II.

De peccato Mortali.

HOC autem est: *Exercitium libertatis, graviter difforme dictamini practico rationis, proponentis regulam primam morum mandantem aliquid graviter.*

Dicitur, *graviter difforme*, propter respectum gravis mandati Divini à ratione propoliti, à quo dissonat seu avertit se voluntas, per ejus liberum contemptum saltem virtualem vel interpretativum, & convertit ad creaturam. Dicitur, *mandantem aliquid*: (sive agendum sive omittendum) *graviter*, id est sub minis dissolvendiamicitiam Dei cum homine, quod est privari gratiâ Dei, ac per consequens spoliari jure regni coelestis, & incurrere reatum poenæ æternæ, & sub similibus gravibus minis, quæ sunt indicia gravis mandati DEI, & si transgrediatur, gravis seu mortalis culpæ.

Vide Haunoldum, Ariagam, & alios æquivalenter designantes peccatum mortale.

Numer. c. 14.

Psal. 34.

Prov. 14.

Motiva ad fugam peccati Mortalis elicitæ ex suis proprietatibus & effectibus. Primum. Numer. Dominus patiens, multæ misericordiæ, auferens iniquitatem & scelera, nullumque innoxium derelinquens: qui visitat peccata patrum, in tertiam & quartam generationem, Psalm. Vultus Domini super facientes mala, Prov. Justitiam.

Justitia elevat mentem, miseros autem facit populos peccatum. *Sap. 11.*
Sap. Per quæ quis peccat, per hæc & punietur. *Ibid.* Malorum *Ibidem.*
 amatores digni sunt morte. *Matth.* Discedite à me maledicti in i- *Matth. 25.*
 gnem æternum.

2dum. Peccatum contrariatur virtuti, quatenus hæc ordina-
 tur ad bonum nempe actum, qui est magna perfectio & bonitas *vide D. Thom.*
 creaturæ rationalis, hanc autem bonitatem impedit actus peccami- *1.2. q. 71. art. 1.*
 nosus, ne absolutè vel saltem difficulter eliciatur. Tum contraria- *Ibidem art. 2.*
 tur naturæ rationali, quatenus ordinem rationis excludit, ut ea
 non agat, nempe virtutis opera, ad quæ est ordinata tanquam sibi
 convenientia, agat verò ea, videlicet peccata, ad quæ non est ex se,
 nec ex gratia DEI destinata, nisi ex corruptione sui per innata, vel
 contracta vitia.

3tium ut D. Gregorius inquit: Peccatum, quod per poeniten- *Homil. 11. in Ec-*
 tiam citius non deletur, peccatum est, & causa peccati. Et quidem in *zech.*
 quadruplici genere causæ ut pulchrè explicat D. Thomas dicens: *D. Tho: 1. 2. q.*
 Primò secundum modum causæ efficientis, vel moventis, & per *75. q. 4.*
 se, & per accidens. Per accidens quidem, sicut removens pro-
 hibens dicitur movens per accidens, cum enim per unum actum
 peccati, homo amittit gratiam, vel charitatem, vel verecundiam,
 vel quodcunque aliud retrahens à peccato, incidit ex hoc in aliud
 peccatum, & sic primum peccatum est causa secundi per accidens.
 Per se quidem, sicut cum ex uno actu peccati homo disponitur ad
 hoc, quod alium actum similem facilius committit: ex acti-
 bus enim causantur dispositiones & habitus inclinantes ad similes
 actus. Secundum verò genus causæ materialis, unum peccatum
 est causa alterius, in quantum præparat ei materiam; sicut avaritia
 præparat materiam simoniam: quod pleiunque est de divitiis con-
 gregatis. Secundum verò genus causæ finalis, unum peccatum
 est causa alterius, in quantum propter finem unius peccati aliquis
 committit aliud peccatum: sicut cum aliquis committit simoni-
 am propter finem ambitionis, vel fornicationem propter furtum.
 Et quia finis dat formam in moralibus, ex hoc etiam sequitur, quod
 unum peccatum sit formale causa alterius: in actu enim fornicatio-
 nis, quæ propter furtum committitur, est quidem fornicatio
 sicut materiale, furtum verò sicut formale.

4um Per peccatum diminuitur bonum naturæ, nempe
D. Thom. 1. 2. 85. a. 1. ipsa inclinatio naturalis ad virtutem. Quia ex hoc, quod aliquid inclinatur ad unum contrarium, diminuitur inclinatio ejus ad aliud. Unde cum peccatum sit contrarium virtuti, ex hoc ipso quod homo peccat, diminuitur bonum naturæ, quod est inclinatio ad virtutem.

5um Per peccatum Originale infligta vulnera toti naturæ, eadem peccatum Actuale sequuntur, inquantum per peccatum inclinatio ad bonum diminuitur. Unde per peccatum & ratio hebetatur præcipue in agendis, & voluntas induratur ad bonum,
idem q. 85. art. 3. & major difficultas bene agendi accrescit, & concupiscentia magis exardescit.

6um Peccatum est macula animæ, sita in carentia nitoris, qui provenitum ex refulgentia luminis naturalis rationis, per quam dirigitur homo in suis actibus, tum ex refulgentia Divini luminis scilicet Sapientiæ & gratiæ per quam homo etiam perficitur ad bene & decenter operandum. Porro hæc carentia nitoris procedit ex quodam contactu animæ, quo adhæret creaturæ per amorem contra lumen rationis, & Divinæ legis. Unde Osee 9. dicitur: Facti sunt abominabiles, sicut ea, quæ dilexerunt.

7imum Quia peccatum rebellizare facit contra triplicem
Ibidem q. 87. art. 1. ordinem propriæ rationis naturalis, humanæ legis & Divinæ, quibus subijcitur; ideo ab eodem ordine denuo in subiectionem iustis poenis deprimitur, a ratione sua per remorsum conscientiæ, ab hominibus & DEO proportionatis poenis.

8tavum Iuxta D. Gregorium quædam peccata sunt poena peccati. Hoc provenit tripliciter. Primo quidem ex parte causæ, quæ est remotio prohibentis: sunt enim causæ inclinantes ad peccatum, passionēs, tentatio diaboli, & alia hujusmodi, quæ quidem causæ impediuntur per auxilium Divinæ gratiæ, quæ subtrahitur per peccatum. Unde cum ipsa subtractio gratiæ sit quædam poena, & à DEO est, sequitur quod per accidens etiam peccatum, quod ex hoc sequitur, poena dicatur, & hoc modo loquitur Apostolus Roman. 1. dicens: Propter quod tradidit eos DEUS in desideria cordis eorum, quæ sunt animæ passionēs: quia scilicet deserti homines ab auxilio Divinæ gratiæ vincuntur à passionibus

passionibus: & hoc modo semper peccatum dicitur esse poena præcedentis peccati. Alio modo ex parte substantiæ actus, quæ afflictionem inducit, siue sit actus interior, ut patet in ipsa ira & invidia: siue actus exterior, ut patet, cum aliqui gravi labore opprimuntur, & damno, ut expleant actum peccati, secundum illud Sap. 5. Lassati sumus in via iniquitatis. Tercio modo ex parte effectus: ut scilicet aliquod peccatum dicatur poena respectu effectus consequentis; sed his duobus ultimis modis unum peccatum non solum est poena præcedentis peccati, sed etiam sui.

Dicendum autem quod hoc etiam, quod aliqui puniuntur à Deo, dum permittit eos in aliqua peccata profluere, ad bonum virtutis ordinatur, quandoque; quidem etiam ipsorum, qui peccant, cum scilicet post peccatum humiliores & cautiore refurgunt semper autem est ad emendationem aliorum, qui videntes aliquos ruere de peccato in peccatum, magis reformidant peccare. In aliis autem duobus modis manifestum est, quod poena ordinatur ad emendationem quia hoc ipsum quod homo laborat ac detrimetur patitur in peccato, natum est retrahere hominem à peccato.

9num. Peccato mortali debetur poena infinita nempe poena damni, sita in privatione visionis beatificæ, propterea quod tale peccatum sitaversio ab infinito bono. Debetur quoque eidem peccato poena finita seu poena sensus, quod ejusmodi peccatum sit conversio ad creaturam, quæ est bonum finitum. Hæc autem poena ut sit æterna exigit ratio: quia peccatum mortale separat auertens hominem ab ultimo fine DEO, cui per charitatem uniebatur: separatio autem ab ultimo fine, est separatio a principio ordinis, quo, & cui hominis voluntas subdebatur, & ideo fit inordinatio in peccato: jam verò separatio ab aliquo principio est æternum irreparabilis, si tollatur illud principium: sicut ablato principio visivo, est irreparabilis visus. Tollitur verò per peccatum DEUS ab homine, cui tanquam principio ordinis jungebatur, & charitas quo principioungebatur. Ergo illa separatio à principio ordinis, seu inordinatio est irreparabilis æternum, adeoque rea poenæ æternæ.

10num. Impii sunt quasi mare fervens quod quiescere non potest. Et: Ira & indignatio, tribulatio & angustia in omnem animam hominis operantis malum. *S. Augustinus:* Iusisti Domine, & sic est, ut poena sibi sit omnis inordinatus animus.

Ibidem ad l.

D. Thomas 1.2.

q. 87. a. 3. & 4.

Isa. 57.

Rom. 2.

S. August. in

Confess. q. 87.

q: 87. 4. 8.

In Genesim c.
20.

11um. DEUS punit peccata parentum etiam in filiis. Hinc dicitur: *Reddens iniquitatem* (pœnam iniquitatis) *patrum super filios interitum & quartam generationem, his qui oderunt me.* Ubi S. Thomas hæc explicat de sola iniquitate parentum, quam DEUS in filiis etiam innocentibus quandoque ad exemplum cœterorum, temporali & corporali pœna mulctat. Similiter DEUS, subinde castigat peccata ipsa materialia, ut populus ac præsertim Principes & Prælati ea indagent & extirpent. Ita *Cornelius à Lapide* inducens pro hoc in exemplum Regem Abimelech, quem DEUS, ut ex Sacra Scriptura colligitur, morte mulctari volebat, in dō morbo percusserat, & sterilitate domum ejus affecerat propter Saram uxorem Abraham, quam tulerat ab Abraham in uxorem suam ignorans esse Abrahamo maritatum. Et, si ignorantia peccata graviter puniuntur, quidni voluntaria & libera? Id probavit Orbis diluvium, Sodomæ incendium, & omnes pœnæ omnium temporum.

Corn. à lap. in
12. Propb. Min.
c. 1. in Habac.

12um. DEUS peccatum odit infinito odio. Ita *Cornelius à Lapide* dicens: Sicut DEUS necessario sanctitatem amat infinito amore, ita necessario peccatum perfectum & mortale odit infinito odio; cujus odii signa dat multa. Nam *1mo* ob peccatum mortale privat hominem infinito bono, nimirum possessione ipsius DEI. *2do.* Ob illud infligit peccatori infinitum, cruciatum & opprobrium, nimirum incendia æternæ gehennæ. *3tio.* Etiam si quis haberet merita infinita, ea tamen omnino aboleret DEUS, ob unum peccatum mortale. *4to.* Quia Filium suum ad delendum peccatum, infinitam humiliationem, & afflictionem subire voluit. Talis enim fuit ejus incarnatio & mors, quâ (ut Apostolus ait) seipsum exinanivit, id est ex omni, fecit se quasi inane.))

Cornel. à lap.
Comment in c.
6. ad Hebr.

13um. Peccare lethali ter maxime Christianum, est denuo agere Christicidam, ut Apostolus inquit: *Rursum crucifigentes sibi met ipsos Filium DEI, & ostentui habentes* Super quod *Cornelius à Lapide* ait: quia peccator novo peccato novam dat causam crucis & mortis Christi facit enim rursum id, propter quod Christus crucifixus est, quare nisi mors Christi tam efficax fuisset, ut ad omnia peccata post quantavis secula futura & iteranda se extendisset, oportet

ret

ret Christum toties mori, & crucifigi, quoties peccant homines: sicut Aaronica sacrificia & victimæ toties mactari & offerri debebant, quoties peccabant Judæi. Et, qui in peccatum relabitur, hoc ipso contemnit, vilipendit & ridet Christum, Christi que crucem & redemptionem: atque hoc ipso causa est, ut Christus in exemplum ludibrii gentilibus omnibusque hominibus proponatur, utque gentiles dicaces & malevoli irrideant Christum, Christi que legem & Ecclesiæ: sicut Judæi irriferunt in cruce suspensum.))

14^{um}. Peccatum mortale in ratione offensæ Divinæ est infinitum simpliciter. Ita D. Thomas docet cum inquit: Peccatum in quantum est aversio ab incommutabili bono infinito, est infinitum, ubi infinitum ponit simpliciter, sine ullo addito. S. Doctorem sequuntur Lessius, Rosmer, Hurthadus, Gonet, & alii. Ratio desumitur ex dictis S. Thomæ, qui tantitatem offensæ censet taxandam ex majori, vel minori dignitate offensi, dicitque: *Tantò offensæ est gravior, quantò major est ille, in quem delinquitur.* Subsumo: Atqui DEUS in sua dignitate est infinitus simpliciter, Ergo & offensæ ipsius erit infinita simpliciter. Hinc S. Augustinus ait: *Unum est summum Bonum, aliud autem summum malum, hoc est peccatum, illud DEUS.* Ratio altera est: quia quod est persona offendens vilior, eò offensæ simpliciter evadit major & gravior: Nam peior est offensæ Regis à nobili quàm a senatore, pessima à rustico, quàm à nobili vel senatore; Subsumo: Atqui homo respectu DEI est simpliciter vilitatis infinitæ, quia à DEO distat infinitè, jam verò finiti ad infinitum nulla est proportio ut axioma loquitur. Unde *Isaie c. 40.* dicitur: Omnes gentes quasi non sint, sic sunt coram eo, & quasi nihilum & inane reputatæ sunt ei: Ergo & offensæ DEI erit gravitatis & magnitudinis simpliciter infinitæ. Hinc pro uno peccato mortali etiam si omnes creaturæ & Angeli voluntariè subirent æternas pœnas inferni, ut pro eodem ex condigno satisfacerent, id utique præstare nequirent, quia illa satisfactio esset inæqualis offensæ, quippe hæc esset infinita, illa verò finita. Quare ad condignitatem satisfactionis requirebatur Persona quoque infinitè digna, nempe solius DEI: prout & factum est, dum Filius DEI in suscepta Humanitate plenissimè pro nobis fecit satis.

I. 2. q. 87. d. 4.

In sent. 159.

Extrakt. de Ro-

sa. B. V. R. P. gni meretrici Florentinae, operâ D. Dominici conversâ, sic eam Michaelis ab admonerat: Pensa filia nunc sum ter & crede, quod multi sunt in suis ord. Præ. æternaliter damnati, qui multo minus peccaverunt quam tu, imò dic.

quidam pro uno peccato mortali. Et ut occulta scias, hodie subito morietur quidam miles, propter peccatum commissum cum suo scorto. Item quatuor in hoc oppido, unus civis, qui filios suos parum corripuit; unus Curatus Ecclesiæ, quia fuit negligens circa onus, scilicet præcipue in sibi subditorum audiendis peccatis, & ibi instruendis. Unus Religiosus, qui non habuit firmum propositum vivendi semper secundum statuta & regulam sui Ordinis, ad quod propositum quilibet Religiosus tenetur sub periculo peccati mortalis. Quis Sacerdos, qui nimis vagabundè & malè persolvit Divinum officium. Et hi quatuor ex ur o isto oppido damnabuntur hodie. Item hodie duæ ex sociabus tuis à ribaldis in Luxuria jugulabuntur, & æternaliter damnabuntur. Hodie etiam puer submergetur, & damnabitur in Hispania, qui annorum . . . exilis, cum sorore sua fornicatus est, qui etsi opus non complevit, tamen inchoavit.

Dani. 13.

16. tum. ab exemplis Susanna ad scelus sollicitata respondit: Angustia sunt mihi undique &c: sed melius est mihi abique opere incidere in manus vestras, quam peccare in conspectu Domini.

S. Ludovicus Rex Galliarum edoctus à sua Matre Blancha didicit potius mori, quam lethaliter peccare. S. Edmundus Cantuariensis Præsul, Malo inquit in rogam ardentissimum insilire, quam peccatum ullum sciens, in DEUM meum admittere.)) Quod præstitere innumeri Martyres atrocissima subeuntes tormenta & mortem, ne DEUM offenderent peccato infidelitatis, vel aliquo alio. Idque fecere, faciuntq; tot myriades Confessorum, Virginum, afficientes diutina morte carnem suam & passiones, ne in

De Beat. c. 19. aliquod peccatum prolabantur. S. Anselmus. Mallem ait, purus à peccato in gehennam intrare, quam peccati forde pollutus eorum regna tenere. Verum quid Heroicum peccus Christianorum admiramur? En cæca gentilitas quid docuit, quid fecit?

3. Ethic.

Spartianus in
Caracalla.

Aristoteles ait: Melius est mori, quam facere aliquid contra bonum rationis. Papianus juris consultus elegit mori, quam parricidium

Carac-

Caracallæ in defensionem suscipere. Democles puer stuprum *Plutarchus in*
 Demetrii Regis fugiens, in aquam ferventem insiliit, ne pollue- *vit. Demetrii.*
 retur, mors illi optatior fuit.

PRAXIS delendi peccata præterita fit per poenitentiam,
 vitandi futura per frequentationem Sacramentorum poenitentiae
 ac Eucharistiae, & maxime fugam occasionum peccati (qui enim
 amat periculum peribit in illo) tum per ferventem orationem, ac
 sui exactam mortificationem. De quibus virtutibus, & earum
 praxibus, vide infra suis locis.

§ III.

De Peccato Veniali.

Veniale peccatum dicitur quasi venia dignum, quod sit exiguum &
 leve erratum, parva noxa. Ita AZOR Est autem exercitium liberta- *Part. I. lib. 4.*
 tis, leviter difforme dictamini practico rationis, proponenti primam regu- *c. 8.*
 lam morum, mandantem aliquid leviter.

Dicitur, proponenti primam regulam morum, mandantem aliquid
 leviter: id est non sub comminatione dissoluendæ amicitiae DEI
 cum homine: & hæc differentia est venia is à mortali, per dif-
 ferentiam mandati levis vel gravis. Unde AZOR inquirens quo-
 modo cognosci possunt venialia & lethalia peccata ex genere *Institut. Moral.*
 suo talia, respondet dicens: Venialia ob levitatem materiae, im- *lib. 4. cap. 9.*
 perfectionemve actûs facile dignosci posse ex eo, quod materiae,
 exiguitas, aut imperfectio actûs absque magno negotio dis-
 cernitur. Attamen difficile admodum est certam aliquam,
 formulam præscribere, ad dignoscenda peccata, quæ sunt ex
 suo genere, & natura venialia. Qua in re nulla alia, meo qui-
 dem judicio, regula certior, ac melior constitui potest, quàm
 ea, quæ communi consensu à Theologis adhibetur: nimirum
 ea esse venialia peccata, quæ charitatem DEI aut hominis, gravi-
 ter non lædunt, alioqui lethalia ex suo genere erunt, non venialia.
 Hinc apparet peccata, quæ contra aliquam Virtutem Theolo-
 gicam, fidem, spem, vel charitatem committuntur, ex genere
 suo esse lethalia. Secundò ejusdem quoque generis esse pec-
 cata, quæ fiunt contra justitiam hominis, vel contra charita-
 tem, aut religionem DEO debitam. Ea item peccata, quæ ad

„luxuriam, & incontinentiam spectant, vel ad rei bonæ præfer-
 „tim imperatæ contemptum. Quarto peccata, quæ quis co-
 „mittit solum contra bonum suum, magna ex parte sunt venialia
 „ex genere suo, veluti cum quis peccat in vanè & inutiliter co-
 „gitando, concupiscendo, se oblectando, immoderatè ridendo,
 „cachinnum attollendo, respondendo impatientius, tempus otio
 „conterendo, loquendo quantum, & quando libet, nugando, o-
 „tiosè agendo, sua bona malè administrando, aut prodigè dissi-
 „pando, aut avarè retinendo, intemperanter comedendo, biben-
 „do, ut cum quis citra sitim potat, delicatioribus epulis ventri-
 „culum distendit; in cultu etiam, & vestitu immoderato, novas
 „ac delicta sua oscitanter, confitendo, negligenter preces hora-
 „rias recitando, se ingenio, memoriâ, viribus & formâ corporis
 „omnibus aliis præferendo, ac similibus plerisque.

Peccata Venialia in triplici gradu considerantur. Nam alia sunt gravia, alia media, alia levia. Gravia Venialia nuncupantur ex genere mortalia quidem, ex causa tamen aliqua; velex levitate materiæ transeunt in venialia. Peccatum ex causa est, dum scilicet propter justam rationem hominem non faciunt reum mortis æternæ. Hæc verò justa causa & ratio est excusans à mortali peccato, 1mo. Ignorantia leviter culpabilis, quæ usque non pervenit ad supinam, crassam & affectatam. 2do. Non plena advertentia, & animi deliberatio, aliàs, ut Azor inquit, *lethale*
Instit. Moral. lib. 4. cap. 9. foret, si ex plena animi deliberatione fieret. Tales esse solent subiti, nec plenè deliberati, impietatis, odii, desperationis, invidiæ, & superbiæ actus: Talia itidem imperfecta libidinis desideria. Cujusmodi venialia sæpe contingunt in interioribus animi actibus, & in motibus nostri appetitus animalis, cum eos ratio ut posset, & deberet, non cõderet & reprimat.)) 3tio. Inconsiderantia humana, citra tamen dolum. 4to. Infirmitas humana dum peccatur in motibus secundo primis. 5to. Exigua quædã negligentia, quâ remissè tentationi resistitur. 6to. Imperfectus consensus in peccatum. 7mo. Ex levitate materiæ est, dum v. g. deliberatè quis furatur obulum &c. Porro peccata quædam ex genere suo mortalia sunt, quæ materiæ levitatem non admittunt. Sunt autem, secundum Haunoldum universaliter illa, quæ si levitatem materiæ
 reci-

reciperent, vel DEUS non esset infinitè perfectus, vel sequeretur grave damnum in republica humana. Et sic blasphemia, perjurium, & similia ex parvitate materiæ nequeunt esse venialia. Nam ad infinitam DEI perfectionem spectat, nunquam sine gravi peccato posse blasphemari, tribuendo DEO minimam imperfectionem, vel ab eo auferendo minimam perfectionem: nec posse in testem adduci etiam falsi minimi. Simili modo peccatum luxuriæ ex parvitate materiæ nequit esse veniale, nam si vel minima voluptas venerea daretur tantum venialiter mala: tum ex nimia propensione ad ejusmodi voluptatem, nec non ob exiguum timorem venialis culpæ, sequeretur in republica corruptio summa cum ingenti damno humani generis.

Peccata venialia media sunt, quæ & gravia, in quantum de certa scientia, plenâ libertate, vel ex supina negligentia fiunt, & levia in quantum ex genere suo non nisi venialia sunt. V. g. curiositas in visu, auditu, vanorum scientia, verba otiosa, mendacium officiosum, &c.

Levia denique peccata venialia, quæ etsi talia ex genere suo æstimantur, attamen non fiunt cum plena advertentia, libertate, ac industria, verum ex subreptione aliqua & humana fragilitate. Et ita bonæ voluntatis homo, firmatus proposito omnia prorsus cavendi etiam minuta venialia delicta, in ipso quoque bono opere deficit, vel occasionativè ex eo in aliquod delictum prolabitur v. g. dum aliquantum distrahitur in precibus, vel motus vanæ gloriæ, propriæ complacentiæ non reprimit diligentius ut debet. Aliquantulus item excessus in cibo, potu, somno, aliisque vitæ hujus necessariis & commodis, & similia sine quibus nec sancti perfectique, poterant transire in hac vita. Unde Joan. 1. Si dixerimus quoniam peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est. Hi gradus peccatorum venialium pulchrè secundum Apostolum figurantur, explicante D. Thoma, quando comparatur ligno, feno, & stipulæ: quæ superædificans, salvus quidè erit, sed quasi per ignem, vel temporalis tribulationis in hac vita, vel purgatorium in futura. Unde sicut lignum, fenum, & stipula unū alio citius vel tardius comburitur, ita etiam alia peccata graviora, vel leviora, citius aut tardius purgabuntur.

Viso

Azorius p. l. lib.
4. cap. 9.

Viso quomodo Mortalia transeunt in venialia, expedit nos se modum, quo etiam peccata venialia fiunt mortalia. Atque ita juxta Azorium actus qui est venialis culpa, cō quod non plenā animi deliberatione fiat, in lethalem convertitur, si plenē deliberante ratione permaneat circa idem objectum & materiam malam alioqui gravem. 2do. Certum est actus imperatos, quales sunt exteriores, quibus inest culpa venialis, in lethale crimen desinere, ex eo, quod continuentur ob finem mutatum, & maximē malum. Idem dicendum de actibus voluntatis elicitis interioribus: quia actus voluntatis interior omnino re ipsa, naturā & substantiā mutatur; variato fine, vel aliqua circumstantiā actūs. 3tio. Quando in actu peccati venialis ob contemptum DEI vel hominis, vel ipsius legis aut praecepti permanet; tunc venialis culpa, in lethalem jure ipso convertitur. 4to. Veniale aliquando mutari in lethale ex usu & consuetudine frequentanti, non praevisū quidem ob frequentiam actuum, sed ob periculum peccati gravissimi, in quod nonnunquam ex ipsa consuetudine, DEO permittente, homines incurrunt: nec frequentia & consuetudo venialium est propriē contemptus legis vel praecepti, sed affert secum, & creat interdum, ut dixi periculum contemptūs: at qui amat periculum, peribit in illo.

Stimuli ad cavendum Venialia Peccata.

1. 2. q. 88. art. 3.

Primus. Peccatum veniale disponit ad mortale: quomodo docet D. Thomas dicens: Secundum duplicem modum causae, est duplex dispositionis modus. Est enim causa quaedam movens directe ad effectum, sicut calidum calefacit. Est etiam causa indirecte movens, removendo prohibens, sicut removens columnam dicitur remove lapidem superpositum, & secundum hoc actus peccati dupliciter ad aliquid disponit. Uno quidem modo directe, & sic disponit ad actum similem secundum speciem. Et hoc modo primo & per se peccatum veniale ex genere, non disponit ad mortale ex genere, cum differant specie, sed per hunc modum peccatum veniale potest disponere per quandam consequentiam ad peccatum, quod est mortale ex parte agentis, augmentatā enim dispositione, vel habitu per actus peccatorum venialium, in tan-

tum potest libido peccandi crescere, quod ille qui peccat, finem suum constituet in peccato veniali. Nam unicuique habenti habitum, intantum huiusmodi finis est operatio secundum habitum: & sic multocius peccando venialiter disponetur ad peccatum mortale. Alio modo actus humanus disponit ad aliquid removendo prohibens, & hoc modo peccatum veniale ex genere, potest disponere ad mortale peccatum ex genere: qui enim peccat venialiter ex genere, prætermittit aliquem ordinem, & ex hoc quod consuevit voluntatem suam in minoribus debito ordini non subicere, disponitur ad hoc, quod & voluntatem suam non subiciat ordini ultimi finis, eligendo id, quod est peccatum mortale ex genere.))

2^{us}. Peccatum veniale inducit maculam in animam auferendo nitorem non quidem intrinsecum, qui provenit ex gratia & charitate, sed quendam extrinsecum orientem ex refulgentia actuum virtutis, quos actus veniale impedit. *D. Thom. 1. 2. q. 89. 4. l.*

3^{ius}. Venialia non curare, vel contemnere, est impenitentia, blasphemia in Spiritum Sanctum, &c: Hinc *D. Bernardus* ait: *S. Bern. serm.* Cavete deinceps, ne quis parva reputet, quamlibet parva scienter delinquere convincatur. Nemo dicat in corde suo levia sunt ista, non curo corrigere; non est magnum si in his maneam venialibus minimisque peccatis. Hæc est enim Dilectissimi, impenitentia, hæc blasphemia in Spiritum Sanctum, blasphemia irremissibilis. Paulus quidem blasphemus fuit, sed non in Spiritum Sanctum, quia ignorans fecit in incredulitate: non in Spiritum Sanctum blasphemans, ideo consecutus est misericordiam. *Et alibi idem*: Verumtamen nemo contemnat (venialia) vel parvipendat. Impossibile est enim cum eis salvari. Impossibile est ea dilui, nisi per Christum JESUM, & à Christo JESU. Nemo inquam perniciosâ securitate dormitet, declinans in verba malitiæ ad excusandas excusationes in peccatis, quoniam (ut audit Petrus ab ipso) nisi laverit ea Christus, non habebimus partem cum eo. *S. Bern. serm. 1. in Cæna Dom.*

4^{us}. *Joannes Taulerus* vir in Divina elevatissimus inquit: *Joan. Taul. c. 2. instit.* Sicut enim densa nebula oculos carnis impedit; sic peccata venialia mentis oculum offuscant, ut DEUM inspicere nequeamus, Divinæ quoque dilectionis fervorem extinguunt, orationes nostras diffici-

difficilius, quàm si ea non admitteremus, exaudiri faciunt, animam deturpant, atque commaculant, unde Spiritus Sanctus contristatur; malignus verò Spiritus exultat; DEI ab anima familiaritatem quàm diu non emundantur, excludunt. Ad maiora gravioraque peccata hominem pertrahunt, vires animi ad resistentium pravis cogitationibus debiliores reddunt, hominem ad bene agendum pigrum & acediosum efficiunt, desideriaque ad temporalia, inclinant, purgatorii cruciatus prolongant, & à DEI præsentis intuitu diutissimè retardant.

§tus. DEUS ob veniale peccatum graves quandoque infligit poenas in præsentem. Id colligere est ex variis expositionibus sacrae scripturae. Primò, Moyses licet gravissimis perfunctus laboribus 40. annis in educatione Israël ad terram promissionis, in ejus tamen ingressu mortuus est ob venialem diffidentiam in elicienda aqua de petra. Rex David ex vana gloria in numerando populo leviter peccans, gravi peste sui populi in multis milibus mortuorum mulctatus est. Vir DEI Propheta seductus ab alio Pseudo-propheta, ut maneret in civitate Samariæ contra mandatum Domini, à leone in itinere extinctus est. Ezechias Rex in suis thesauris, & aromatum apothecis coram Assyriorum nunciis ostensis, aliqualis gloriolæ reus, audivit illa omnia, & suam prolem transferenda esse captiva in Babylonem. Ananias & saphira fraudem aliquam in bonis divenditis committentes, repentinâ morte percussi sunt.

S. August. hom.

16. ex quinque.

§tus. S. Augustinus ait: Hi verò qui temporalibus poenis digna gesserunt, de quibus Apostolus dicit: Si cuius opus arserit, detrimentum patietur, ipse autem salvus erit, sic tamen, quasi per ignem: per Fluvium igneum, & vada ferventibus globis horrenda, transibunt. Quanta fuerit peccati materia, tanta & pertranscundi mora. Quantum exegerit culpa, tantum sibi ex homine vindicabit flammæ quædam rationabilis disciplina. *Et mox illic.* Sermones oriosi, & cogitationes iniquæ, vel fordidae, illic multitudo levium peccatorum, quæ puritatem nobilis naturæ infecerant, exundabunt. (*¶mus.* Ab exemplis ex Eusebio Niernbergio Collectis)

Epist. 15. ad Ca-

rol. sive de Mi-

raculis.

I. B. Petrus Damianus scribit de S. Severino. Hic Clerico fluminis vadum transeunti comparavit,

ruit, & mirantis manum apprehendit, atque in flumen immerfit, ut tactu intelligeret quod pateretur. Ardor enim intolerabilis Clerici manum invalit, adeo ut carnes diffuerent. Qui rogavit Severinum aperire, cur tanto incendio cruciaretur. Ad eum Severinus: Nihil inquit, in me remansit ultione plectendum, præter hoc tantum, quia dum in aula Regia constitutus, imperialibus me consiliis vehementer implicui, Canonici Synaxis officia per distincta horarum spatia non persolvi. Manè quippe simul omnia còaceruans, tota die negotiis ingruentibus secura libertate vacabam. Ob hanc itaque negligentiam, horarum, ardoris huius fero supplicium. Petiit his dictis preces & sacrificia, ut Civium choris Beatorum posset iungi. Hic Petrus exclamat; & meritò nobis quoque metuendum esse, ac vehementer formidandum, quoniam virum Sanctum ob unam levem culpam tam intolerabilis purgatorii poena cruciabat.

II. Notissimus quoque est *Hugo Victorinus* percelebris doctrina, *Lib. 2. apud e.*
& virtute, ut alter *Augustinus* dici meruerit. Hic quemadmodum *16. 55.*

prodidit *Thomas* (*Antipratenfis*) post mortem apparens cuidam dixit: quia dum viverem accipere renui disciplinam, vix ullus Dæmon in inferno remansit, qui non mihi ietum validum dederit ad Purgatorium transeunti. **III.** *Sanctus Gregorius Tironensis* narrat, *S. Lib. de glo.*
Martinum constitisse aliquando ad sepulchrum *Vitalinæ* sanctissimæ Virginis, eamque interrogasse, num *DEUM* videret? Quæ respondit: restitit mihi una causa, quæ facilis in sæculo videbatur, sextâ enim feriâ, quâ Redemptorem mundi passum novimus, aquis ablui caput. Hoc audito uir Sanctus; Uæ nobis inquit, qui in hoc mundo versamur, & alia plena Sancti timoris: ac Virgini liberationem post triduum impetravit. *I V. In 2. par. lib. 2.*

Chronici Ordinis *Hieronymiani* dicitur sanctissimus Frater *c. 3.*
Ferdinandus Jannez, unus ex tribus Fundatoribus ejus, insigni Sanctimonia admirandus, & miraculis clarus, apparuisse post mortem Fratri cuidam habitu *Manachali* vestitus, sed lacerato & detrito, vultu tristi & nigricanti, miserandus, sacrificia aliqua postulans, quoniam in purgatorio detineretur, non ob peccata vitæ secularis, neque vitæ Religiosæ, sed eo duntaxat, quòd præ mansuetudine & benignitate noluit videri nimis scrupulosus &

Lib. 12. Mir. c.
31.

minutus in corripiendis fratribus, quibus præerat, ne gravis illis esset; quod tamen non credebat culpam fuisse, imò prudenter egisse putabat. V. *Cæsarins* tradit de quodam Abbate in disciplina Ordinis satis perfectò, quod amico cui rogatus sub vitæ finem id promiserat, apparuit trigesimalâ post mortem die, cruribus ulcerosis, & carbonum in modum nigerrimis, coetera præclarus. Atrocissima se in cruribus tormenta ferre dixit. Quia (inquit) frequenter de labore mansi, nullâ sæpissimè certâ necessitate, ut est hospitum sive audiendarum confessionum, me detinente. Levis culpa fuit posthabere laborem manuum hospitalitati, & confessionibus audiendis, & tamen purgatorio dignum censuit summus Iudex. VI. Idem *Cæsarins* scribit de Priore Coenobii Clarevallensis, qui quoniam valde sollicitè ampliabat Monasterii prædia: & de Sacerdote, qui cùm puer esset, germano fratri obulum erat furatus, addictos purgatorio. VII. *Sanctus Vincentius Valentinus* scribit, damnatum quendam purgatorii igne per integrum annum propter unum peccatum veniale. VIII. *Heroltus* quoque Dominicanus, alium Religiosum narrat, usque ad diem iudicii mancipatum purgatorio, quia tepidè & neglectim adimpleverat poenitentias impositas. Alia exempla feruntur Sanctissimorum hominum, qui ob leves culpas graves purgatorii poenas tulere; atque in vitis Patrum multi Religiosi viri feruntur, qui pro minutis defectibus purgatorii ignibus damnati fuerunt; quidam pro delectatione quam ex melodia cantûs sumebant, alii pro studio curioso librorum Ethnicorum, alii pro nimia sollicitudine in ædificiis, &c. An nostra peccata privilegium habebunt, cùm tot amicorum DEI leves defectus tam rigidè vindicatos videamus?

Serm. de aqua
Benedicta.
Serm. 49.

3. p. lib. 2. c. 45.

Coeterum præter ignem sensibilem inveniuntur in purgatorio aliæ poenæ, suis quoque vermis ibi erit, qui purgandorum corda excruciet; cùm videant suâ culpâ detineri, ne DEUM statim videant. Servæ DEI Mariæ de Ajosrin ostensum purgatorium fuit, quemadmodum proditur in Historia Religionis Hieronymianæ Hispaniæ, ibi vidit varia genera vermium sine numero quidem, quibus ille scatebat lacus, ut vix esset ubi pes poneretur. Inter alios vidit quendam grandiore, qui quadrantis

unius longitudine, & trium aut quatuor digitorum crassitudine constabat, opertus totus conchis igneis, fortissimosque & acutissimos ungues habens, hunc esse vermem conscientiae docta ab Angelo fuit. Non levis poena damni est, tot dies, tot menses, tot annos, imò tot secula carere conspectu Divino, & ingressu celestis patriae, ex quo nascitur incredibilis desideriorum cruciatus, quibus merito affliguntur hi, qui propter sua peccata neglexerunt DEUM videre. In vita servi DEI Patris Joannis Ferdinandi Societatis JESU refertur quædam admiranda visio, quâ vidit quendam ex Societate JESU igni desideriorum pati & purgare negligentiam cupiendi videre Sanctissimam Trinitatem. *Hactenus Eusebius Nievenbergius.* *In Hist. Com-
plut. Coll. lib.
7. c. 4.*

Praxis cavendi venialia. *1mo.* Venialia acta multipliciter delentur, internâ poenitentia, actibus charitatis, hæc enim operit multitudinem peccatorum; Ufu Sacramentorum, & sacramentalium, qualia sacramentalia sunt ingressus Ecclesiæ, unctio pectoris, Oratio Dominica, Benedictio Episcopi vel Abbatis, aspersio aquâ benedictâ &c: in quantum per hæc & alia, pii motus in affectu hominis excitantur, qui sunt vel formaliter, vel æquivalenter retractatio eorundem peccatorum. Porro quoad poenam peccatis debitam evadendam, de hac suo loco agitur. *2do* præservativa venialium sunt frequens usus Sacramentorum poenitentiae & Eucharistiæ, fuga occasionum, maximè ex quibus scit se non semel impigisse; diligens studium mox comprimendi & mortificandi exorientes malas cogitationes, & affectus, seu motus passionum & vitiorum: fervens ac discretus conatus magis ac magis proficiendi ad altiorem perfectionem.

p. 3. tr. 1.

§ IV.

De Gradibus peccatorum ex malitia, infirmitate, & ignorantia ex *Dobrosielscio in Summ. Ascet. & Mystic, Theol. Tra. 5. dist. 3. art. 2.*

Tripliciter peccatur mortaliter, nimirum ex malitia, infirmitate, & ignorantia. Peccatum ex malitia duobus fit modis. *1mo* peccatur ex malitia strictè nimirum accepta, quando peccatur ex contemptu explicito: peccat au-

tem quis hoc modo, dum videlicet perpetrat malum, ut eo ipso DEUM offendat, ut ejus voluntatem spernat, ut se contumacem, inobedientem, ac inimicum DEO ostendat &c: 2do peccatur ex malitia largè sumpta, quando nimirum peccatur ex certa scientia, & ex plena libertate voluntatis, peccat autem quis ex certa scientia, dum abest ignorantia peccati ab ejus intellectu, ex plena verò libertate voluntatis dum passio nimis concitata appetitus sensitivi, vel vehemens motus sensualitatis non prævenit voluntatem.

Peccatum ex infirmitate, vel aliàs ex impotentia, imbecillitate, & fragilitate, tribus modis fieri solet. 1mo, ex infirmitate peccatur venialiter tantum, quando præceptis æternæ legis in primis motibus contravenitur. Nota autem, quod sensualitatis motus *primo primi*, id est rationem & voluntatem prævenientes; nondum sunt peccata mortalia & venialia. Ratio est, quia nemo peccat in eo, quod vitare non potest; sed hos motus, homo originali peccato infectus vitare non potest, quamvis justificatus sit, ut experientia docet, & ut constat Rom. 7. & 8. Igitur &c. Præveniunt verò motus prædicti rationem, id est intellectu ad advertentiam; quando nec futuri moraliter poterant prævideri, nec præsentis considerantur, utpote secundum aliquam rationem mali; Voluntatem etiam præveniunt, quando ejus consensum deliberatum, sua præcurrunt velocitate. Sed motus sensualitatis *secundo primi*, sunt iam peccata venialia: quia partim præcedunt rationem & voluntatem, partim sequuntur; ita ut semiplenam constituent advertentiam, & semiplenum consensum. 2do, ex infirmitate peccatur mortaliter, vel aliàs ex passione aut concupiscentia, quando lex æterna in motibus sensualitatis *secundò secundi*, sunt peccata mortalia (nisi aliquando levitas materiæ faciat illa venialia) quia plenè eos ratio advertit, & voluntas perfectè ac deliberatè illis consentit. Talia sunt peccata ex subitanea & vehementi ira, tristitia, concupiscentiâ, libidine &c. Dictum est ex vehementi quia levis passio antecedens actum voluntatis, quamvis subitanea sit, non minuit libertatem, nec item passio consequens, quæ nimirum à voluntate excitatur, nec tandem habitus, qui est

est ex prava consuetudine male agendi, aut non resistendi motibus sensualitatis: verum si habitus ille malus ex longa consuetudine peccandi contractus, per poenitentiam fiat involuntarius, peccatum sequens censetur esse ex passione aut ex fragilitate, non autem ex malitia. 3^{io}. peccatur ex infirmitate mortaliter, quando voluntas hominis praevenitur alterius tentatione, inductione ac provocatione violenta seu vehementi ad transgressionem legis aeternae; ita ut sine timore mali, sive amore boni fracta, & coacta, plene in malum consentiat.

Peccatum ex ignorantia tribus modis accidit, aut videlicet ex ignorantia omnino involuntaria, aut ex ignorantia omnino voluntaria, aut ex ignorantia partim voluntaria, partim involuntaria. Haec autem ignorantia vel est juris, vel facti, vel poenae. Unde ignorantia juris peccatur, quando contravenitur alicui praecepto legis aeternae, quod non putatur ejusmodi esse, aut nescitur tam stricte obligare. Ignorantia facti peccatur, quando adest scientia & notitia legis, sed ignoratur factum, quod dicta lege prohibetur: ut dum quis occidit hominem putans esse feram. Ignorantia poenae contingit, quando nescitur latam esse talem ac tantam poenam contra delinquentes. Primum itaque peccatum ex ignorantia omnino involuntaria, aliàs invincibili, non est formale nisi materiale: unde etiam excusat à toto, quia nullum est peccatum, nisi sit voluntarium, non potest autem esse voluntarium cum ignorantia invincibili juris, vel facti, quia voluntarium supponit notitiam. Talis ignorantia eorum est, qui scire Divina nequeunt: ejusmodi sunt infantes, à natura dementes & insensati, ac demum nonnulli simplices, qui nec per se ipsos, nec per alios instrui possunt. 2^{do}. ex ignorantia omnino voluntaria, vel aliàs ex ignorantia affectata ille peccat, qui scire potest ea, quae ad salutem scire tenetur, & non vult; de quo Propheta ait Psalm. 35. Noluit intelligere, ut benè ageret: Et S. Bernardus: Frustra sibi de ignorantia blandiatur, qui ut liberius peccent, libenter ignorant. Hujusmodi ignorantia, ratione perversae voluntatis, ignorandi ea, quae ad salutem necessaria sunt, verè est culpa & peccatum, quod æquiparatur peccato ex malitia. 3^{io}. peccatum ex ignorantia partim voluntaria, partim involuntaria,

ria, aliàs ex ignorantia vincibili, in eis est, qui scire possunt & volunt, sed tamen negligunt. Unde illi, qui scire possunt ea, quæ tenentur, sed non nisi cum magna difficultate & labore, faciunt tamen faciendâ, ut addiscant addiscendâ, sed aliquatenus negliger. & insufficienter, excusantur à tanto peccato, quamvis non à toto; ita ut per talem ignorantiam aliquando non nisi venialiter peccent. Verùm qui possunt, modò velint (puta absque magnâ difficultate, modico nimirum labore adhibito, seu morali adhibitâ diligentia) ignorantiam juris & facti superare, & non curant ob suam pigritiam & negligentiam gravem, non excusantur à peccato mortali: est enim hæc illorum ignorantia crassa, & supina, quæ licet non sit à voluntate efficiente seu approbante, sicut est affectata, est tamen à voluntate omittente, quæ nihilominus voluntas est efficiens, quamvis non verè & propriè, tamen interpretativè. Unde S. Chrysostomus super Matth. inquit: Non potest eis esse excusatio condemnationis, ignorantia veritatis, quibus fuit inveniendi facultas, si fuisset quærendi voluntas. *Inter hæc tria peccatorum genera, gravissimum est peccatum ex malitia; quia ex certa scientia, & plena libertate, & plena voluntate fit. Postea sequitur peccatum ex passione seu infirmitate; quia fit non ex plena libertate, quamvis ex plena voluntate. Tandem peccatum ex ignorantia utpote crassa ac supina ponitur: quia fit nec ex plena libertate, nec quodammodo ex plena voluntate.* Unde Sanctus Gregorius lib. 25. Moral. cap. 16. Gravius quidem peccatur infirmitate quàm ignorantia, sed multò gravius studio, quàm infirmitate. *Hæftenus Dobrosielscius.*

§. V.

De Peccatis Cordis, & Gradibus eorum: utpote de
Suggestione, Delectatione, & Consensione ex
Dobrosielscio ut supra art. 4.

Peccata cordis aliquando considerantur ut incompleta, seu ut gradus dispositioque ac præparatio ad alia peccata, oris videlicet & operis: quam ob rem luxuriosus prius meditatur de fornicatione, postea verbis sollicitat mulierem, tandem ipso opere
suum

suum consummat pravam desiderium: quæ omnia unum peccatum completum ac perfectum constituunt. Aliquando peccata cordis, vel aliàs mentis, considerantur ut completa, ac specie à peccatis oris & operis distincta: qualia sunt odium DEI aut proximi, hæresis, hypocrisis, superbia, ira, invidia, iudicium temerarium, contemptus &c. Initium igitur seu primus gradus peccatorum cordis seu mentis, est *suggestio diabolica* ab imaginatione apprehensa, & consequenter à ratione inferiori in cogitationem seu meditationem deducta. Vel quoque est commotio sensualitatis, ac immisio per Angelum malum in cor, illius, quod lege æternâ prohibitum est. Profectus verò seu secundus gradus peccatorum cordis, consistit in *prava delectatione*. Nota autem delectationem, aliam esse spiritualem, aliam corporalem. *Delectatio spiritualis* est, quando quis delectatur in ipso DEO, vel propter DEUM in creatura, in virtute, in observantia legis æternæ, &c. Huiusmodi fuit delectatio David, cum diceret Psalm. 76. Memor fui DEI, & delectatus sum. Et Psalm. 118. Memor fui iudiciorum tuorum à seculo Domine, & consolatus sum. Et Psalm. 91. Delectasti me Domine in factura tua. Delectatio verò spiritualis quantum spectat ad præsentem materiam, vel est purè naturalis, vel est sensualis. *Naturalis*, quæ non nisi naturalium qualitarum sequitur actionem, & sine qua impossibile est vivere: nec meritum, nec demeritum habet. *Sensualis delectatio*, vel aliàs sensualitatis, quæ est motus primò primi, vel aliàs quæ prævenit omnino actum rationis, nullum potest habere peccatum, unde etiam ad Naturalem reducitur. Delectatio verò quæ partim prævenit apprehensionem rationis, partim sequitur, vel aliàs quæ est motus secundò primi, eò quòd moralem habeat inordinationem, sitque non contra DEUM simpliciter; sed præter, ac infra, citraque DEUM, omnino incurrit veniale peccatum. Sed delectatio, quæ est motus secundò secundi, quia simpliciter est contra DEUM præceptaque illius gravia, nullo modo à culpa mortali excusari potest. Et hæc deinde duplex est, nempe *Efficax*, & *inefficax*. *Delectatio inefficax* (vel aliàs *morosa*) ex eo sic dicitur: quòd sit rei illicitæ deliberata complacentia, utpote simplex, id est absque intentione, opere illam perficiendi, *Morosa* au-

tem dicitur, à mora practici intellectûs, qui postquam plenè advertit malitiam illius, inoratur tamen in illa; complacendo sibi in ea deliberatè, vel eam statim à principio non repellendo, cum possit, ac debeat: quo ipso ruit in ipsius consensum.

Delectatio verò *Efficax* præter hoc, quòd sit simplex complacentia deliberata de re illicita, cogitata ac apprehensa tanquam præfenti; verùm etiam est affectus inordinatus consequendi, & actu experiendi illud, quod delectat: itaque huiusmodi delectatio est simul & desiderium pravam: unde est, quòd etiam ad delectationes, aut ad desideria, omnia peccata cordis pertinere dicuntur.

Perfectio seu tertius gradus peccatorum cordis seu mentis, constituitur consensu in delectationem inordinatam, seu in desiderium pravam. Est autem *Consensus in peccatum* alius perfectus, alius imperfectus. Perfectus seu plenus consensus est triplex, videlicet formalis, virtualis, & tacitus. *Consensus Formalis*, vel aliàs *Positivus*, directus, expressus, explicitus, apertus, actualis ac elicitus est, quando quis formali, positivo, ac elicitivo voluntatis actu, seriò approbat, sponte acceptat, ac intimè admittit ac fovet, aut nimirum delectationem suæ sensualitatis inordinatam, ac lege Divinâ prohibitam, aut desiderationem pravam, quam antecedenter talem esse intellectus plenè advertit, & iudicavit. Unde est quòd consensum positivum seu formalem, ad mortale peccatum duo faciunt sufficientem: primum est ex parte intellectûs, ipsa videlicet perfecta & actualis advertentia (quæ in quodam momento haberi potest) ipsius objecti apprehensi secundum rationem malitiæ. Vel saltem aliqua dubitatio, suspicio, aut scrupulus de malitia seu periculo ejus, rationabiliter ac prudenter non depositus. Alterum est ex parte Appetitus rationalis, utpote plena & positiva voluntatis complacentia & quiescentia in illo objecto, ac si in fine ultimo: vel alias; illius perfecta approbatio, quæ sequi potest eodem momento. *Consensus virtualis* est duplex: Primus qui ex natura sua includitur in formali consensu, ut quando aliquis positivè ac formaliter bonum invidet proximo, eo ipso etiam virtualiter & inclusivè consentit in delectionem de ipsius possibili malo. Vel deinde hoc ipso, quòd aliquis aut formaliter

maliter ingredi vult Religionē, aut sacrum suscipere Ordinem, virtualiter etiam seu inclusive consentit conservare castitatem, quam Religio sancta, aut Ordo sacer ex constitutione Ecclesiæ requirit. Secundus virtualis Consensus est, qui profluit ex formali: ut quando virtus seu tentio ac prosecutio consensus formalis, remanet in aliquo exteriori opere inchoato.

Consensus Tacitus, vel alias implicitus, indirectus, & interpretativus est, quando quis perfectè advertit motum seu sensualitatis (utpote delectationem inordinatam, seu desiderium pravam legi æternæ contraveniens) in carne sua insurrexisse, & eidem, permissivâ voluntate conniver; aut ipso actu positivæ voluntatis ei non resistit, cum debeat & possit. Unde differentia est inter Formalem & Tacitum Consensum sicut inter expressam & tacitam alicujus munitiois seu castrî prodicionem. Expressa proditio fit, quando hosti aperitur janua, & liberè ad interiora castrî recipitur: Tacita verò quando castrum non defenditur ex conniventia, dum ab hoste oppugnatur & occupatur.

Consensus Imperfectus utpote ex parte intellectûs ad mortalem videlicet non obligans culpam, primus dici solet indeliberatus, subitus, & subreptitius: ex eo nimirum, quòd voluntas consentiens pravis cogitationibus, aut sensualitatis motibus inordinatis, suâ mobilitate ac celeritate præveniat deliberationem intellectûs plenam. Prævenit autem voluntas intellectum quando illa prius approbat, quàm intellectus practicus plenè advertat turpitudinem rei cogitatæ, aut motus sensualitatis: vel quando nondum totam eorum apprehendit malitiam, unde moveatur ad excutiendum ejusmodi cogitationes ac motus. Vel item, quando ratio practica, agnoscit quidem cogitationem ac motum esse contra legem æternam, sed transeunter, eò quòd aliò feratur ac rapiatur. Vel item, quando ratio adeo tenui consideratione apprehendit actionis malitiam, quam interim prosequendo, parum judicat ac æstimat tantì esse momenti, quòd omnino statimque deseri ac impediri debeat. Vel denique tum, quando intellectus non est sibi plenè compos, seu non habet sui perfectum usum: ut cum quis nondum plenè à somno excitatus, sed eo ex parte ligatus, pollutionis sibi contingentis malitiam, ex toto conside-

rare capax esse nequit; non imputatur ei ad mortale, donec integre cognoscere queat, quid sibi incumbit. Tum quando, intellectus alicujus sic perturbatur, utpote aliquo impetu concitata passionis, aut alia naturali causa, ut quamvis incipiat attendere & advertere actionem suam esse inordinatam, tamen a se aliò per aliquod obiectum evocatus, in partemque distractus ac divulsus non valet ejus integre actu suo pervadere ac comprehendere malitiam, illa nihilominus sui interimperficiende cursum. Secundus Consensus imperfectus ex parte videlicet voluntatis, dicitur propriè semiplenus, habens non nisi venialem culpam. De hoc arguitur aliquis, quando suggestiones ac tentationes quas postquam intellectu plenè adverit, actu positivæ efficacisque voluntatis eas quodammodo tepidè, remissè, ac negligenter detestatur. aliàs absque ulla conniventia tacita ac morosa voluntatis permissivæ, & absque probabili periculo plenè consentiendi. *Hinc nota* quòd Consensus Formalis est positivæ voluntatis; Tacitus verò permissivæ; hic autem semiplenus, tepidæ ac remissæ. *Hactenus Dobroselcius.*

§ VI.

De Nonnullis Peccatis Oris tum Venialibus, tum Mortalibus ex Dobroselcio ut supra art. 7.

Quemadmodum enim peccata cordis, illa sunt, quæ perficiuntur in ipso intellectu & voluntate; ita peccata oris dicuntur illa, quæ sermone complentur. Uti sunt verba otiosa, multiloquia, vaniloquia, &c: quæ ex genere suo venialia reputantur. Est autem otiosum verbum, quod absque utilitate aut necessitate, sive nimirum corporali sive spiritali, loquentis aut audientis, profertur. Unde *S. Gregorius* lib. 7. Moral. Omne verbum otiosum, quod locuti fuerint homines, reddent de eo rationem in die judicii. Otiosum quippe verbum est, quod aut justæ necessitatis, aut intentione pietatis utilitatis caret. *S. Augustinus:* Absit ut multiloquium deputem quod loquendo necessaria dicuntur, quantalibet sermonum multitudinis, aut prolixitate dicantur. *Nec non,* ut sunt adulatio, mendacium, contumelia, irrisio, maledictio detractio, susurratio, murmuratio, & diffamatio, quæ ex genere suo

suo mortalia sunt: quamvis non qualibet adulatio mortalis censeri debet, qualis est ista, quando quis alium laudat ex bono opere quo caret, vel si non caret, sed nimis illud exaggerat, ut inde vanè ei placere possit, vel quando quis excessivè alios jocosis verbis aut factis suis delectare contendit, vanè illis placere cupiens. Verùm illa adulatio mortalis est, quando quis laudat peccatorem in pravis desideriis animæ illius, aucupando sibi ejus gratiam. Unde Prov. 28. Qui delinquant legem, laudabunt impium. *Mendacium* etiam otiosum, quod alicui prodest, & jocosum quod alios delectat, veniale est: sed damnosum quod videlicet alteri no-cumentum adfert, mortale est; nisi levitate materiæ, vel inadvertentiâ excusetur. *Contumelia* formalis, est peccatum mortale, quæ est exprobratio defectus proximi in malo culpæ, animo & affectu ipsum dehonorandi. Ut dum unus alteri exprobrat verbis injuriis crimen furti, adulterii, apostasiæ, &c; Ab hoc differt Convitium, & Improperium, ipsa videlicet materiâ, sed non fine. Unde Convitium formale est exprobratio defectus proximi in malo naturalis vitii, pœnæ aut supplicii, animo & intentione lædendi ejus honorem. Ut si quis alteri injuriosè dicat: illum esse cœcum, fatuum, virgis aut fustibus cælum, infamem, &c; Improperium quoque formale, est exprobratio defectus proximi in malo indigentia, statûs & natalium. Ut cum quis injuriosè alteri revocat in memoriam à se accepta beneficia, vel dicit eum esse rusticum, illegitimum, &c.

Verùm Contumelia materialis (quæ nimirum fit absque intentione & affectu dehonorandi proximum injuriosè) sicut etiam & Convitium ac Improperium materiale, aliquando nullum est peccatum, aliquando non nisi veniale, aliquando mortale. 1^o: non esse aliquod peccatum ejusmodi verba, quando dicuntur ex zelo amoris, ad corrigendum proximum, vel ex zelo justitiæ ad puniendum reum, si tamen non exceditur, nec in qualitate verbi contumeliosi, nec in modo. 2^{do}: esse peccatum veniale, contumeliam materiale, dum ejusmodi verba dicuntur ex quadam indiscreto zelo, abreptione ac subita passione: vel quando defectus alterius manifestatur inter suos tantum ob quandam vanam facetiam, jocum, & risum. 3^{tio}: si tantus esset

excessus in verbis, quod aliquis per talem contumeliam, magnam incurreret confusionem ac diffamationem; & voluntas eum non cohiberet, cum possit ac debeat; tum enim zelus iustitiæ nullatenus excusaret à peccato mortali. *Aut quoque* si quis aperiendo defectum proximo, advertat se hoc ipso multum lædere posse honorem ejus: quamvis id ipsum non intendat, peccat tamen mortaliter: quia facit contra prudentiam, per quam providere debet ac potest, ut proximus tantum non incurrat per eum sui honoris jacturam.

Irrisio seu Derisio formalis, est peccatum mortale, quæ nihil aliud est, quam expressio ac manifestatio proximi defectus jocularis verbis aut signis, cum intentione honorem ejus lædendi; & erubescencia, pudore, confusione, ac internâ inquietudine illum replendi. In hoc autem differt Derisio à Contumelia, Convitio, & Improperio, quia derisio fit joco, contumelia autem convitium & improperium serio. Verum aliquando excusari potest *irrisio formalis* à mortali, sicuti contumelia, convitium, & improperium, vel parvitate materiæ, vel non plenâ deliberatione. Materialis *Irrisio*, aliquando est peccatum mortale; ut si quis à verbis irrisoriis non cesset, dum putat alterum ex defectu etiam levi sibi objecto graviter commoveri, dolere ac tristari posse, sicut contingere solet valde honestis ac pudicis personis, nec non multum suspiciosi, elatis ac, passionatis hominibus. Potest etiam *Irrisio* materialis aliquando nullum esse peccatum, si nimirum fiat ad correctionem proximi, aut ad moderatam animi recreationem.

Maledictio Formalis est imprecatio mali alicujus facta sub ratione mali, & dicitur esse peccatum mortale ex genere suo. *Maledictio* verò Materialis, cui deest intentio & affectus malum proximo eveniendi, non est mortale: ut si fiat joco, causâ honestæ recreationis, vel ad correctionem alterius. Verum ratione circumstantiæ *Maledictio* materialis potest esse peccatum mortale, ut si persona Spiritualis malediceret alicui cum aliorum scandalo, aut filius patri, subjectus superiori. &c.

Detractio Formalis est ex genere suo mortale peccatum, nisi levitate materiæ, aut inadvertentiâ excusetur. Illa autem est *Detractio*
forma-

formalis, quâ peccatum proximi, aut alicujus defectus infamis clam ipso manifestatur, expressâ videlicet intentione ipsum in fama lædendi. Fieri verò solet hujusmodi Detraçtio quatuor modis, directe & aperte & aliis quatuor, indirecte, ac tacite: quorum *primus* modus directæ detraçtionis est, quando nimirum scienter alteri falsû crimen imponitur. *Secundus*, quando quis crimen proximi revelat occultum, quamvis verum. *Tertius*, quando quis peccatum alterius exaggerat, seu auget verbis aut signis, quamvis notorium. *Quartus*, dum quis explicat factum alterius honestum, in sinistram partem. Indirectæ verò Detraçtionis modus *primus* est, quando quis dotes, aut recte facta alterius negat. *Secundus*, quando eadem diminuit. *Tertius*, quando quis tacet alterius bona eo loco & tempore, quo illius silentium cœteri accipiunt pro tacita vituperatione & opprobrio. *Quartus* est, dum quis frigidè laudat, & hoc cedit in vituperium & opprobrium laudati.

Materialis quoque Detraçtio (quæ est quando ex immoderata loquacitate defectus seu crimen occultum narratur alterius: unde fama ejus præter narrantis intentionem læditur) dicitur etiam esse peccatum mortale, si nimirum narrans advertat posse inde sequi gravem alterius famæ læsionem: quia quamvis expresse ac formaliter non intendat lædere alterum, tamen tacite id ipsum intendere convincitur, quæ intentio æquivaleret formali. Verum si hujusmodi narratio ex quadam animi levitate & inadvertentia proveniat, vix ea non sequatur per se gravis læsio: quia nimirum ab audiente non accipitur sermō, nec vera esse creditur, erit tantum peccatum veniale. Nullum autem erit peccatum, imò nec potest dici Detraçtio, si quis servato ordine fraternæ correctionis, manifestaverit testibus aut Prælato aliquod crimen fratris, ut emendetur: quia non est injulta læsio famæ: cum pro bonis superioris ordinis, licite exponi possunt bona inferiora, qualis est fama respectu salutis spiritualis.

Susurratio Formalis ex genere suo peccatum est mortale, quæ talis esse dicitur, dum quis occultè proximum obloquitur, coram altero defectum ejus manifestando, animo videlicet ac intentione dissolvendi inter eos amicitiam honestam, & discordiam seminandi malam. *Materialis* quoque *susurratio* (quæ est dum dicitur

tur malum non eo quidem fine, ut solvatur amicitia, & feminetur discordia; sed tantum ex quadam loquacitate & affectu susurrandi, seu quodam modo adulandi ac blandendi) mortalis est culpa, si nimirum advertenter dicatur grave malum, quod aptum iudicatur, graves posse generare discordias, ac inimicitias: aliquando venialis tantum ob parvitatem mali narrati, & ipsius discordiæ levitatem. Aliquando susurratio materialis nullum est peccatum, quin imò opus charitatis, si videlicet non nisi inhonestas ac malas dissolvat amicitias; modò nullum ad hoc opus intercedat mendacium.

Murmuratio largè sumpta, significat apud Religiosos omne vaniloquium ac multiloquium: strictè verò accepta aliquando idem est quòd detractio: aliquando idem quòd susurratio, quatenus nimirum propriè contra superiores militat.

Diffamatio quoque largè accepta, est per diversas partes famæ bonæ malæve divulgatio: verum strictè sumpta, significat ipsam divulgationem alterius criminis aut defectûs: non differt à detractioe, nisi quòd detractio sit oblocutio coram paucis, diffamatio verò coram multis, ac in multis locis propalatio infamis mali. Est autem defectus, seu crimen, vel malum infame, *triplex*, occultum videlicet, publicum, & notorium. *Occultum dicitur*, quòd uni tantum, aut valde paucis cognitum est. *Publicum* verò cujus rumor sparsus est coram multis, ac in pluribus locis, sive iustè, sive iniustè; vel quod publicatum est privatâ autoritate: aliquando etiam publicum idem significat quod notorium: propriè autem *Notorium* illud dicitur quod ad notitiam venit multorum, aut videlicet per notorietatem facti, aut per notorietatem juris. Unde diffamatio formalis cujuscûq; hujusmodi defectûs, quæ nimirum ex odio venit, habetque intentionem famam lædendi, est mortale peccatum. Materialis diffamatio notorii ac publici defectûs, non est aliqua culpa. Verum diffamatio Materialis occulti peccati, aut alterius defectûs infamis, si advertenter fiat absque necessitate rationabili, culpam habet mortalem.

Auditor infamatoris, detractoris, & murmuratoris potest dupliciter considerari: vel nimirum ut formaliter cooperans infamationi, detractioe, & murmurationi alterius, vel materialiter tantum. Cooperatur autem *formaliter* aliquis auditor detractoris duo-

duobus modis. 1mo, quando apertè ac explicitè, directâ intentione lædendi alterius famam concausat illius detractiōnem, juvando videlicet detrahentem, incitando, interrogando, laudando, consentiendo & approbando. 2do, quando quis audiens detractorem occultè & internè delectatur ac lætatur de detractiōne seu injusta læsione famæ alterius, ad hoc tamen nullatenus eum inducendo suâ interrogatione, neque exterius hujusmodi approbando diffamationem. Uterque istorum auditor peccat mortaliter: primus quidem contra justitiam, habens nimirum annexam obligationem restituendi famam alterius, si ejus auditio, ac incitatio causa fuit auditionis aliorum, & si quoque detractor læsio famam restituere noluerit: *Alter verò* peccat non nisi contra charitatem. Cooperatur deinde aliquis auditor detractori materialiter; quando nec inducit eum proximè ad detrahendum, nec lætatur de ejus detractiōne, aut læsione famæ alterius (unde auditor ille qui delectationem capit solum ex eloquentia detractoris, vel ex curiosa cognitione factorum proximi, absque desiderio, ut alteri detrahatur, aut alter incurrat infamiam, non dicitur cooperari detractiōni formaliter, nisi solum materialiter) audit tamen, nec resistit detrahenti cum possit. Hujusmodi auditor aliquando peccat, venialiter, aliquando mortaliter; quandoque nullum incurrit peccatum. Venialiter peccat 1mo, si illa detractiō quam audit, levis est. 2do, si est quidem de re gravi sed inadvertenter eam audit: vel si advertenter, sed quia videt eam fieri solum apud unum, vel ad summum duos viros probos, qui rem omnino silebunt. Quamvis tamen ipse diffamator coram uno ac altero probō viro, qui secretum servaturi sunt, narrans malum infamæ proximi sine necessitate juxta Recentiorum opinionem non excusetur à peccato mortali, nisi etiam inadvertenter hoc faciat, & post advertentiam famam restituat. 3tio, si ob nimiam verecundiam vel animi pusillanimitatem non audeat resistere. 4to, si putet detractorem spontè revocaturum quod dicit idque efficaciter. Mortaliter peccat contra charitatem audiens detractorem, & ei non resistens, si infamia sit gravis, & facile posset eam impedire, sed contra justitiam incurrit peccatum, cui id ipsum ex officio incumbit. Tandem nullum peccatum habebit audiens detractorem, &

ei non resistens, *imo*. Si est privata persona, & ex huiusmodi resistencia nullum expectat fructum; imò potius probabiliter credit aliquod inde sibi, vel alteri fore eventurum malum. *2do* Quando audiens nescit, an hoc peccatum quod narratur sit occultum, aut publicum, an iustè aut iniustè propaleatur: in dubio autem, quilibet præsumere debet, non detrahere loquentem; nisi in contrarium sufficientes habeat conjecturas: unde est, quòd impediens faceret aliquando injuriam loquenti, judicando illum, & corrigendo tanquam detractorem, cum talis non sit. *3tio* Si audiat huiusmodi verba ob aliquem bonum finem, nempe ex necessitate, aut pietate, v. g. ut fraternè corrigat, aut paternè admoneat delinquentem. *Hucusque Dobrosielski.*

§. VII.

De Causis tum promoventibus, tum excusantibus peccata Operis ex Dobrosielscio ut supra art. 8.

Dicendum est *imo*, quòd peccata operis ex tribus causis committi solent. Aut nimirum ex negligentia, aut ex cupiditate, aut ex contemptu. Ex *Negligentia* quidem peccatur, quando ex nulla alia causa, nisi ex ipso animi torpore aliquod præceptum legis æternæ adimplendum, omittitur: erit autem huiusmodi peccatum aliquando mortale, aliquando veniale, juxta gravitatem aut levitatem præcepti omis-
si.

Ex *Cupiditate* peccat aliquis venialiter, quando leve aliquod præceptum ex concupiscentia aut vanitatis, aut curiositatis, aut voluptatis transgreditur: sed mortaliter peccat, si ex eadem causa grave violat præceptum. Ex *Contemptu* communiter peccatur mortaliter. Unde causa majoris elucidationis, notandum est, duplicem esse Contemptum, Formalem videlicet & Materialem. *Formalis* fit, quando aliqua persona aliis postponitur personis, ex tacito contemptu, puta in æstimatione, in honoris exhibitione, in elatione ad aliquod officium, in salutatione, in familiari allocutione, in munerum largitione &c. Vel quando aliquid fit ex directa intentione, ut alter expressè contemnatur, seu contemni creditur. *Materialis Contemptus* fit, quando aliquis aliis postponitur absque implicita & explicita intentione sui contemptus.

Deinde

Deinde notandum est, quod contemptus alius est Præcipientis, & alius Præcepti. *Præcipiens*, aut est DEUS, aut homo. Homo etiam, vel ut est Antistes DEI, id est Superior ac Prælatus: vel ut est quædam persona habens aliquos defectus aut morales, aut naturales. Tandem notandum est, quod præceptum contemnitur aut absolute, aut secundum quid. Contemnere autem præceptum absolute, est nolle omnino ac simpliciter subijci & obedire præcepto sive gravi sive levi, ut præceptum est. Contemnere vero præceptum secundum quid, est velle quidem absolute ac simpliciter subijci ad obediendum præcepto, ut præceptum est, sed nolle hic & nunc ac in re tam levi obedire ac subijci: quia strictè ac seriò non præcipitur, nec ad gravem culpam obligare creditur. Hinc determinandum venit, quod *Formaliter contemnere*, seu minus appretiare præcipientem quam oportet (sive præcipiens sit DEUS, sive homo, quia nimirum Superior, ac locum DEI tenens) vel in contemptum illius aliquod præceptum transgredi (sive illud sit grave, seriù, ac obligatorium, sive leve; ut est exhortatio, admonitio, consilium, & præceptio non cum magna intensione voluntatis prolata) semper est peccatum mortale. Ratio est prima, quia contemnendo DEUM sub quacunque ratione, magna committitur irreverentia contra tantam Majestatem. Ratio secunda, quia contemnere hominem ut Superiorem, est contemnere auctoritatem in eo, à DEO collatam. *Materialiter contemnere* præcipientem, aliquando veniale, aliquando mortale peccatum est; & hoc ratione transgressionis, levis vel gravis illius præcepti. Unde est quod transgressores æternæ legis, appellari solent contemptores DEI: quia hoc ipso præferunt DEO, & beneplacito ejus, creaturas ac propriam voluntatem: & talis contemptus dicitur imputativus. Contemnere deinde absolute sive grave sive leve præceptum DEI aut superioris, contemptu videlicet formali, est peccatum mortale: sed contemnere secundum quid, contemptu videlicet non nisi materiali, leve præceptum, venialis est culpa: quamvis contemptus talis, cum aliqua indignatione conjunctus sit, modò aliàs indignatio ipsa non sit mortalis. Contemnere præcipientem, ut præcipiens est homo defectuosus, non est mortale peccatum, modò præceptum ejus grave non prætermittatur.

Dicendum est 2do, quòd peccata operis illa sunt, quæ aut per operationem alicujus; aut per cooperationem complentur. Ut sunt homicidium, furtum, fornicatio, jejunii violatio, inebriatio, &c. Per operationem quidem complentur, quando quis illa per seipsum, aut cum alio, actu externo perpetrat: sed per cooperationem, quando quis animum alterius ad ea perpetranda efficaciter movet, jubendo scilicet, consulendo, laudando, approbando, adjuvando, defendendo, adulando, connivendo, permitiendo, &c.

Dicendum est 3to, quòd peccata operis, non indigent ad sui consummationem consensu elicitò: sufficit enim ad omne peccatum, ut voluntas actu externo seu imperato, per vires nimirum sibi subjectas, indigna aliqua, ac legi æternæ contraria, sive nimirum cum antecedente, aut comitante sui intellectus perfecta deliberatione exercent ac exequatur; sive cum subsequente plena advertentia opus suum perversum approbet, ac ratificet.

Dicendum est 4to. Septem esse causas, ob quas opera, aliàs ex genere suo mortalia, possunt esse nulla peccata, ut est Impotentia, Ignorantia, Defectus judicii, Iustaratio, Pietas, Necessitas, Dispensatio. *1ma causa est Impotentia*, quæ habet locum in restitutionibus, quando nimirum restituendi facultas deest, in recitatione Divini officii tempore infirmitatis magnæ, in auditione Missæ deficiente Sacerdote, vel tempore inundationis aut pluvie, in jeuniis quoad debiles. Hujusmodi autem *Impotentia* excusans à peccato, in his ac aliis præceptis & statutis humanis est duplex: Physica nimirum & Moralis. *Impotentia Physica* contingit, quando quis absolutè non potest satisfacere alicui obligationi: *Moralis* verò est, quando absque notabili suo malo id ipsum præstare nequit. *2da causa excusans à peccato est Ignorantia*, nempe invincibilis, quæ nimirum nullatenus superari potuit, neque aliquid movit ad eam excludendam. Idem etiam sentiendum est de Inconsideratione naturali. *3tia est Defectus judicii*, ut in pueris, infantibus, amentibus, dormientibus, & plenè inculpabiliter ebriis. *4ta est Iustaratio*, quæ habet locum in humanis legibus, statutis ac præceptis: censetur autem esse tunc, quando illa omnino legislatorè inclinaret si præsens esset, ad legem suam declaran-

clarandam in in tali casu non ligare. *5ta causa est Pietas*, dum quis operibus pietatis ac misericordiæ tum corporalibus, tum Spiritualibus incumbit; excusatur ab auditione Missæ in die festo, à jejunio, &c. Si nimirum aliter commodè suo muneri satisfacere nequit. *6ta est Necessitas*, ut si quis in extrema necessitate constitutus esset, ita quòd vitam aliter servare non posset, licitè acciperet alienum: quia in tali casu omnia sunt communia: vel si incideret in miseriam irremediabilem, aut decideret ab honorato statu suo, restituendo alienum, licitè retinere poterit illud durante tali necessitate. Nec non si quis aliter non posset vitam propriam, aut res suas defendere, imò etiam & proximi, nisi occidendo in vasorem injuriam inferentem, liber est à peccato. Denique si quis aliter non posset victum habere pro se ac suis, nisi die festo laboret, vel si fruges terræ verè corrumperentur, nisi die festo colligat eas, nihil peccabit. Verùm hæc necessitas non habet locum in aliis peccatorum generibus: unde non licet fidem negare, blasphemare, peierare, fornicari, falsum dicere testimonium, &c. quantumcunque magnum periculum vitæ, famæ, damni euitandi, superveniat. *7tima est Dispensatio superioris*, quæ locum habet in lege humana. Fieri autem potest imò, ob necessitatem aut utilitatem sive communem, sive privatam. *2do*, ob pietatem aliquam sive corporalem, sive spiritualement. *3tio*, ob causam supervenientem v. g. quoties observantia legis vergit in malum, aut majus bonum impedit, toties ratio est iusta dispensandi. *Hactenus Dobrosielski.*

§ VIII

De Peccato Recidivò.

Peccatum Recidivum est, post veram poenitentiam de peccatis actam, in eadem plura, vel unum recidere seu reincidere, illud perpetrando.

Peccatum post veram conversionem perpetratum aliud *Dobrosielski* est Lapsus, aliud Recidivationis, Lapsus deinde alius est venialis, alius mortalis. De Lapsu veniali illud est *Ecc. 7.* Non est homo justus in terra, qui faciat bonum, & non peccet. Et *1. Ioan. 1.* Si dixerimus quoniam peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est. Et *Prov. 24.* Septies in die

cadit iustus, & resurgit. Et S. Augustinus: Nullus Sanctus & iustus caret peccato, nec tamen ex hoc desinit esse iustus vel Sanctus, cum affectu teneat Sanctitatem. De lapsu mortali illud est Psalm. 36. Cum ceciderit (id est cum peccaverit casualiter ex improvise & infirmitate) non collidetur (id est non ruet in profundum peccatorum) quia Dominus supponit manum suam. Unde peccatum Lapsus venit homini, vel ex aliqua improvidentia, vel ex ignorantia excusabili à tanto quamvis non à toto, vel ex fragilitate, quam causat vehemens aliqua tentatio, aut quædam violenta ac insperabilis provocatio & inductio: de quo se iustus, tum coram DEO tum coram hominibus, ad quos manifestatio suæ conscientię spectat, multum accusat & humiliat (non verò ex amore proprio illud occultat, aut jam propalatum excusat, aut de sui correptione turbatur, sicut recidivus alias facere solet) Et hoc exēplo S. David, qui sicorat Deum Psalm. 114. Non declines cor meum in verba malitię ad excusandas excusationes in peccatis. Et Psalm. 24. Propter nomen tuum propitiaberis peccato meo, multum est enim. *Peccatum verò Recidivationis venit homini ex ipsa malitia, id est ex certa scientia, & ex plena voluntate, & ex plena libertate.*

Nota 3tio, quòd Recidivatio in aliquod peccatum mortale, triplicis est statûs seu speciei & gradûs. una dicitur oblatae occasionis: 2da, quęsitę occasionis: 3tia continuę occasionis. Dicitur autem Recidivatio habere suos status, species, & gradus, tum quia altera ab altera specie distincta est, tum quia altera gradatim in alteram desinit ac terminatur. Quòd quidem Recidivatio speciei differat à Recidivatione, patet; quia tres sunt status hominum tam videlicet ante, quàm post veram conversionem ex malitia peccatorum, juxta illud Psalm. 1. Beatus vir qui non abiit in consilio impiorum (id est, qui non est securus peccandi oblatae occasionem) & in via peccatorum non stetit (id est, qui in peccatis suis non perseveravit; seu qui peccã di occasione non quęsit, ac in occasione invēta delectabiliter non permãsit) & in cathedra pestilentię non sedit (id est, qui pestilentia perversę doctrinę alios non infect, aut malo suo exēplo non scãdalizavit, aut callida persuasione, improbis munusculis ac similibus ad peccãdũ non induxit.) Unde imi statûs Recidivatio illorũ est, qui inter bonos manentes & occasione mali

mali non habētes, abstinēt à peccatis, sed casualiter oblata & data sibi occasione ad malum, prono animo ruunt in peccatum; & sic occasio facit illos improbos: quamvis aliàs occasio non improbet (juxta Thomam à Kempis) sed qualis est quisque probet & examinet. *Secundi status* recidivatio illorum est, qui inter bonos manentes, & nullam occasionem mali habentes, eam tamen quærunt, vel venire sibi cupiunt, ut nonnunquam suis motibus improbis satisfaciant. *Tertii status* recidivatio illorum est, qui jam sibi fecerunt continuam ac perpetuam peccandi occasionem. Ut sunt molles, qui nefando procuratæ libidinis seu pollutionis crimine inquinantur. De hoc peccato horrenda legere est apud Cornelium à Lapide in C. p. 38. Genes. Versu 9. Item ut sunt, qui consuetudinem cujuscunque peccati contraxerunt, quæ communiter per totam vitam durat usque ad ipsam mortem. Tum quia consuetudo est altera natura. Unde qualis homo vivit, talis & moritur. Et hoc est, quod ait Jerem. 13. Si potest Æthiops mutare pellem suam, & pardus varietates suas; ita & vos poteritis benefacere, cū didiceritis malum. Tum quia consuetudo sensim inducit dedolentiam ita, ut peccator tandem nullum peccati habeat sensum, nullum scrupulum, ac insuper non timeat judicium DEI, & ipsas infernales poenas juxta illud Jerem. 5. Percusisti eos, & non doluerunt, attrivisti eos, & respuerunt accipere disciplinam, induraverunt facies suas supra petram & noluerunt reverti. Item ut sunt, qui ex perversitate animi tui dicunt malum bonum, (ut est Isa. 5.) & bonum malum, ponentes tenebras lucem, & lucem tenebras: ponentes amarum in dulce, & dulce in amarum.

Froenativa Recidivationis in peccatum sunt, *Dobrosielskius* affert dicens: Multa mala peccatum homini adfert, iterum post veram conversionem in illud recidenti: quæ quidem mala colligi possunt ex testimoniis sacrae scripturae, & sanctorum Patrum de Recidivis. Uri est *Ecc. 5.* De propitiato peccato noli esse sine metu neque adicias peccatum super peccatum &c. Item 21. Fili, peccasti, ne adicias iterum, sed de pristinis deprecare, ut dimittantur tibi, tanquam à conspectu serpentis tuge (*Recidivationis*) peccatum; nam si accesseris, mordebit te. Et *infra*: Plagæ illius non est sanitas. Et *Ezech 33.* Iustitia justi non liberabit eum, in quacunque die peccaverit. Et *infra*: Etiam si dixerō justo, quod

*Summar: ascet:
& myst: Theol:
med: de peccat:*

vita vivat, & confusus in iustitia sua fecerit iniquitatem, omnes iustitiæ ejus oblivioni tradentur: & in iniquitate sua, quam operatus est, in ipsa morietur. *Et Ierem.* Quam vilis facta es nimis (anima hominis recidivi) iterans vias tuas. *Et Ioann.* 6. Ecce sanus factus es, iam noli (peccato recidivationis) peccare, ne deterius tibi aliquid contingat. *Et Luc.* 11. Tunc vadit, & assumit septem alios Spiritus nequiores se, & ingresfi (in animam recidivi) habitant ibi, & fiunt novissima hominis illius pejora prioribus. *Et I. Ioan.* 3. Qui facit peccatum ex diabolo est, quoniam ab initio diabolus peccat; in hoc apparuit Filius DEI, ut dissolvat opera diaboli. Omnis qui natus est (per regenerationem baptismi aut poenitentiae) ex DEO, peccatum (recidivationis) non facit; quoniam semen ipsius in eo manet, & non potest peccare, quoniam ex DEO natus est. In hoc manifesti sunt Filii DEI, & filii diaboli. *Et 2. Petr.* 2. Melius erat illis non cognoscere viam iustitiæ, quam post cognitionem, retrorsum converti ab eo, quod illis traditum est, sancto mandato. *Et Hebr.* 6. Impossibile est eos, qui semel sunt illuminati, gustaverunt etiam donum ælestè, & participes facti sunt Spiritus Sancti, gustaverunt nihilominus bonum DEI verbum, virtutesque sæculi venturi, prolapsi & sunt, rursus renovari ad poenitentiam. *Et Luc.* 9. Nemo mittens manum ad aratrum, & aspiciens retro aptus est regno DEI. *Quasi dicat Christus:* sicut ille, qui mittit manus suas ad aratrum, & retro aspicit, non est aptus ad benè arandum: ita qui manum dedit suæ Religioni ad me imitandum, & retro aspicit ad pristinas concupiscentias præteritaque peccata, non est aptus ad regnum DEI possidendum. *Et s. Chrysost.* Hom. de lapsu primi hominis: Noli, (inquit) peccare post veniam, noli vulnerari post curam, noli sordidari post gratiam: cogita ô homo graviores esse culpam post veniam; renovatum vulnus pejus dolere post curam, molestius hominem sordidari post gratiam. Quare indulgentiæ ingratus est qui post veniam peccat, sanitate indignus est, qui semetipsum postquam curatus est, vulnerat; nec mundari meretur, qui semetipsum post gratiam sordidat. *Et S. Greg.* Minoris excessus est veritatem non cognoscere, quam in ea cognita non manere. *Hinc notatmo.* Quod sicut Recidivorum impossibile est correctio ac reparatio; ita etiam impossibile est sal-

vatio:

ratio: tum quia gravior est culpa eorum posterior, ut supra apparuit: tum quia magis & profundius se vitiis pristinis immergunt, habitumque peccandi validiorem induunt: tum quia plūs & fortius tentantur dum renovari volunt per poenitentiam: tum quia ingrati gratiæ DEI, iuste à DEO deleantur. Verùm præsens impossibilitas juxta Interpretes Sacræ Scripturæ, moraliter & non physicè est accipienda, idque significat, quòd communiter & ordinariè non fit, nisi raro, difficulter ac extraordinariè. Et paulò infra: Peccatum unius Recidivationis in peccatum alterius gradatim definit: probari & conjici potest ex illis verbis Jo. 4. Qui biberit ex aqua hac, sitiet iterum. Quasi dicatur, qui peccato unius Recidivationis peccaverit, peccabit & alterius juxta illud Eccl. 3. Vir peccator adjiciet ad peccandum. Et Apoc. 22. Qui nocet (alios calumniando &c.) noceat adhuc, & qui in sordibus est, (gulæ scilicet ac veneris) sordescat adhuc. id est, permittitur & nocenti, ut iterum noceat, & sordido, ut sordescat. Quædam litera habet: Nocebit adhuc, & sordescet adhuc. Id est de peccato in peccatum trahetur, de recidivatione in recidivationem descendet. Tantò autem homini peccatum recidivationis periculosius ac perniciosius est, quantò ejus ad DEUM conversio practica fuit securior, salubrior, & sublimior. Unde si conversio ejus fuit supererogationis, qualis est Religiosorum, gravior etiam ejus casus ac præcipitatio est, tanquam de altiori gradu, quàm secularis hominis, cujus conversio fuit necessitatis. Quod ipsum comprobatur S. Chrysost. super Matth. inquit: Laici (utpote statim secularis) delinquentes, faciliè emendantur, Clerici autem inemendabiles sunt.

Ibidem.

Praxis vitandi Recidivum peccatum est, causam ejusdem peccati abolere. Sublatâ enim causâ, tollitur & effectus, qui in sua conservatione dependet à suæ causæ continua causalitate. Hujusmodi causas assignat Dobrosielsenus dicens: Venit peccatum Recidivationis tum ab incuria parvorum defectuum, qui asceticâ mortificatione non mortificati, sensim in magnos excrescunt, juxta illud Eccl. 5. Qui spernit modica, paulatim decidit. Et S. Gregor. in Moral. lib. 10. c. 9. Si curare parva negligimus, insensibilibus seducti statim audenter etiam majora perpetravimus. Idem lib. 21.

Ibidem.

c. 9. In unoquoque lapsu à minimis semper incipitur, & succrescentibus ad graviora pervenitur. Et *Isid. de summo bono lib. 2. c. 36. sent. 2.* Quemadmodum ad virtutem tendentes, culmen non à summis inchoant, sed à modicis, ut sic sensim ad altiora pertingant: ita & qui dilabuntur ad vitia, non statim à magnis criminibus incipiunt, sed à modicis assuescunt, & sic ad maxima prouunt. Tum à neglectu spiritualium studiorum, qui alias charitatem sensim tepescere facit, donec totaliter deficiat. Hujus negligentia subjectis, illud deservit *Apoc. 3.* Quia tepidus es, nec frigidus, nec calidus, incipiam te evomere ex ore meo. Ubi per *frigidum*, intelligitur homo peccator nōdum conversus ad Deū, cujus melior est conditio, quā conversi tepidi. Nam juxta *S. Greg.* Qui adhuc in peccatis est, conversionis fiduciam non amittit, qui verò post conversionem tepuit, etiam spem de sua conversione perdidit. Per *calidum*, intelligitur vir spiritualis, qui lætus pœnitentiam agit, qui charitate fervet ad bona opera, qui cum gaudio Christum imitatur. Per *tepidum*, intelligitur Religiosus, qui spiritualium portat habitum, sed animum ac mores habet secularium. Vel qui inter virtutes & vitia fluctuat: quique ex virtute quidem vivere, & peccata vitare vellet, sed certamen cum vitis, & laborem virtutis refugit. Hunc DEUS execratur, sicut nos execramur id, quod os evomit. Unde per Divinam tepidi evomitionem, intelligitur desertio, derelictio, & projectio negligentis Religiosi extra curam Divinæ Providentiæ, nec non subtractio auxilii efficacia, & permissio in peccata prolabendi gravia. Tum à securitate incircumspecta. Unde *S. Greg. lib. 1. Moral. c. 17.* Nonnunquam ipsis bonis, quæ agimus, ad deterius propinquamus: quia dum lætitiā menti pariunt, quandam etiam securitatem gignunt, dumq; mens securā redditur, in torpore laxatur. Idem lib. 9. c. 7. Sæpe mens dum de virtutis suæ securitate resolvitur, insidiante adversario inopinare culpæ telo perforatur. Tum à radiulis peccatorum vitæ præteritæ, quæ post veram conversionem in sensualitate inapert mortificandæ, ut sunt habitus pravi, seu vitia acquisita. Nec non à principiis politicis, seu à principiis sapientiæ terrenæ, animalis, ac diabolicæ, quæ locum habent in intellectu, seu judicio proprio, vel aliā in ratione infe-

inferiori. Ille autem Religiosus facile superatur à suis vitiis principis politicis, qui illa superare à principio suæ conversionis non studuit: & qui se ignorans, placet, ac præfidit sibi, putans se esse iustum, dum scilicet peccata graviora vitat, in quæ homines mundani & scelerati communiter ruunt, licet ulterius proficere non curet: & quamvis possit aliquando esse in statu gratiæ, si videlicet ei gravis tentatio non occurrat, facile tamen ea occurrente, prolabitur in peccatum mortale. Unde D. Augustinus: semper tibi displiceat quod es, si vis pervenire ad id, quod nondum es: Nam ubi tibi placuisti, ibi remansisti. Si autem dixisti sufficit, periisti. Tum à peccato lapsus quod scilicet, dum citò per poenitentiam non diluitur (ut ait S. Greg.) mox suo pondere ad aliud trahit. Cujus rei exemplum habemus in David, qui post adulterium, mox commisit homicidium, & in Juda, qui post furtum, tradidit Christum, & post Christi traditionem procuravit sibi suspensionem. *Hactenus Dobrosielskè.*

SECTIO V.

De Incuria Auditionis Verbi DEI, ejusque Læctionis, Meditationis, Orationis: Tum de Oppositis Cognitionis DEI, Sui, Memorix Divinorum, Intentionis rectæ.

Quemadmodum ut supra vidimus, ad praxim perfectam actuum salutarium Virtutis homo non devenit, nisi se totum ponat per verbi DEI sedulam auscultationem, læctionem, meditationem, tum orationem, & contemplationem, ac inde consequentem DEI, nec non sui ipsius cognitionem, tum Divinitatis salutariumque rerum memoriam; nec non promptitudinem bonæ voluntatis, ac rectam intentionem: Ita modo opposito ad peccata homo disponitur per neglectum auditionis verbi DEI, ejusque læctionis, meditationis &c. ac exinde per provenientem ignorantiam DEI, & sui ipsius. Scientia enim salutaris viâ ordinariâ hominibus non infunditur, sed multâ læctione, ac meditatione, & oratione acquiritur, ut alicubi dicitur: *Illumi-*

Psal. 101.

Eccl. 15.

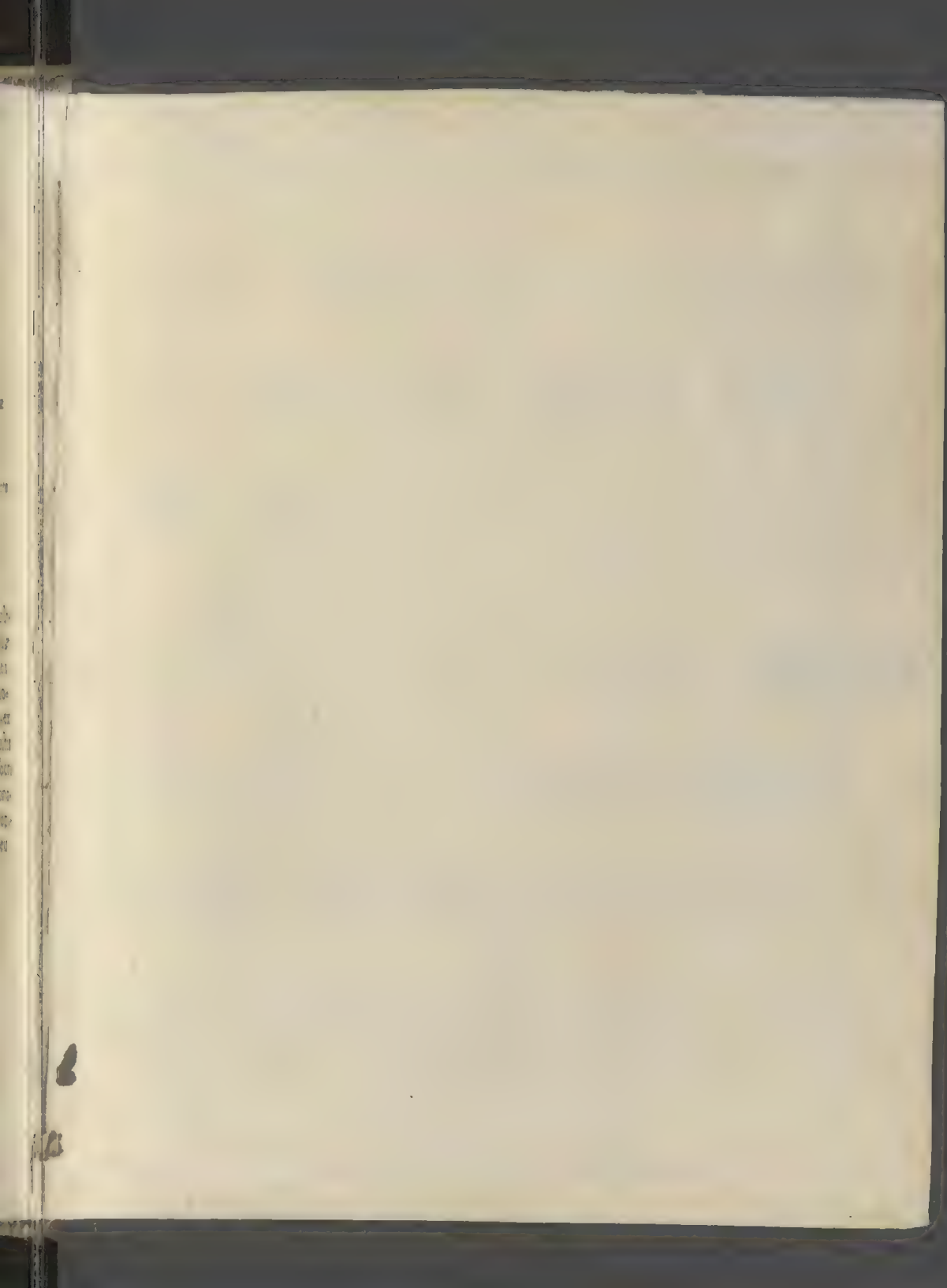
Johan. 4.

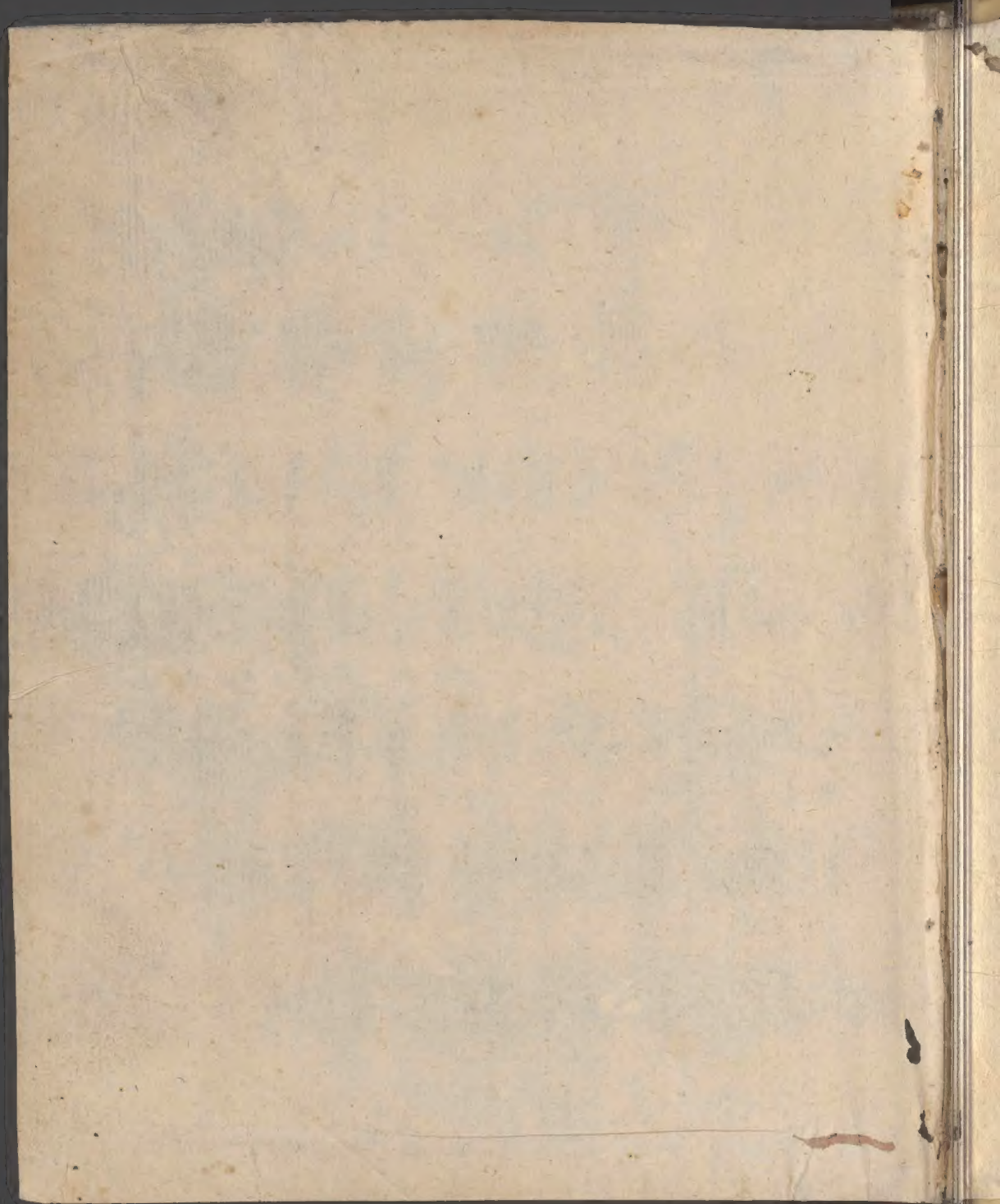
1. 2. 4. 2. c. 1.
sec. 8.lib. 2. de imit.
Chri: c. 10.

mare vobis lumen scientiæ, metite spem vitæ. Unde incurti quævisque laboris pro lumine sapientiæ obtinendo, reliquuntur in tenebris & in umbra mortis, ut cæcorum instar per præcipitia peccatorum cadentes, tandem in foveam gehennæ ignis ruant. Vel, si quis habitâ notitiâ DEI & sui ipsius, sacrorum tamen lectione & meditatione diutius abstinuerit, facile ejusmodi incurrit oblivionem DEI, ac Divinorum, seu rerum salutarium. Ut deinde eum conqueri cum Propheta necesse sit: *Aruit cor meum, quia oblitus sum comedere panem meum.* Sicut econtra frequens memoria, contemplatio, amor DEI, *cibat justum pane vitæ & intellectu, & aquâ sapientiæ salutaris*, omni nectare dulciori, *potat illum*. Cibus enim & potus animæ suavisissimus, DEUS est: sicut & executio beneplaciti ejus, ut Christus de se loquitur: *Meus cibus est, ut faciam voluntatem ejus, qui misit me, ut perficiam opus ejus.* Ac denique minùs æstimatâ lectione, & meditatione spirituali, imperfectiones innumeræ ignorantur, Intentio recta nescitur, vel etiam corrumpitur; Opera bona si quæ fiunt, ob innumeras permixtas imperfectiones, potissimum ob depravatam intentionem, non modò digna sunt vitæ æternæ, quin et poenâ mulctantur perenni. Cavenda igitur negligentia sacre lectionis, & mentalis orationis. Ad quod fortius perurgebunt supra allata. Motiva Sicuti quoque ad cognoscendâ vitandamque ignorantiam DEI, & sui ipsius, oblivionem DEI, ac sinistram intentionem, lumen ac incentivum sufficiens præferunt supradicta de cognitione DEI, sui, memoria Divinorum &c. Nisi quòd suo loco specialiter tractabitur de ignorantia rerum salutarium, ut est opposita dono scientiæ.

Porro Oppositum Contemplationis adnecto hic specialiter, quòd est *Pseudo contemplatio*, de qua audi Thomam à Kempis dicentem: *Nolo consolationem, quæ mihi aufert compunctionem, nec affecto contemplationem, quæ ducit in elationem: Non enim omne altum, sanctum: nec omne desiderium purum; nec omne dulce, bonum; nec omne charum, DEO gratum. Libenter accepto gratiam, unde humilior & timorator inveniar, atque ad relinquendum me parator fiam.*))

Finis Tractatûs primi, in Prima Secunda,
Theologiæ Spiritualis.





In Prima Secunda Carta

Fol.

160.

